

THE LIBRARIES
COLUMBIA UNIVERSITY



893.7K84

DK5

v. 16

الطبعة الأولى بمطبعة دار الكتب المصرية

جميع الحقوق محفوظة لدار الكتب المصرية

v. 16

فهرس الجزء السادس عشر

سورة الشورى

صفحة

- ١ تفسير قوله تعالى : « حم . عسق » وبيان ما جاء فى معنى هذه الحروف ...
- تفسير قوله تعالى : « تكاد السموات يتفطرن من فوقهن ... » الآيات . الكلام
- ٤ على معنى استغفار الملائكة للمؤمنين ...
- تفسير قوله تعالى : « فاطر السموات والأرض ... » الآيات . القول فى معنى
- ٧ « ليس كمثله شئ » ...
- تفسير قوله تعالى : « شرع لكم من الدين ... » الآيات . بيان ما شرعه الله لعباده
- ٩ تفسير قوله تعالى : « الله الذى أنزل الكتاب ... » الآيات . اختلاف العلماء
- فى معنى « الميزان » ...
- ١٥ تفسير قوله تعالى : « الله لطيف بعباده يرزق من يشاء ... » الآيات . معنى
- ١٦ لطف الله بعباده . وأن فى تفضيل قوم بالمال حكمة ...
- تفسير قوله تعالى : « من كان يريد حرث الآخرة نزدله فى حرثه ... » الآية .
- ١٨ القول فى حرث الآخرة وحرث الدنيا ...
- تفسير قوله تعالى : « ذلك الذى يبشر الله عباده الذين آمنوا ... » الآية . الكلام
- على قوله تعالى : « قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة فى القربى » وهل الخطاب
- لقريش أو لغيرهم . وهل « القربى » هنا قرابة الرسول أو التقرب إلى الله تعالى
- بالطاعة . بيان ما ورد فى حب آل البيت . اختلاف العلماء فى سبب نزول
- ٢٠ هذه الآية ...
- تفسير قوله تعالى : « ولو بسط الله الرزق لعباده ... » الآية . فيه مسألتان :
- الأولى — سبب نزولها . الثانية — بيان أن أفعال الرب سبحانه لا تخلو عن
- ٢٧ مصالح وإن لم يجب على الله الاستصلاح ...

صفحة

- ٢٨ تفسير قوله تعالى : « وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا ... » الآيات .
- تفسير قوله تعالى : « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ... » الآيات .
- ٣٠ القول فى أن معاصى الانسان سبب فى مصائبه
- ٣٢ تفسير قوله تعالى : « ومن آياته الجوارى فى البحر كالأعلام ... » الآيات ...
- تفسير قوله تعالى : « والذين يحنثون بكأثر الإثم ... » فيه مسألتان : معنى بكأثر الإثم . سبب نزول هذه الآية
- تفسير قوله تعالى : « والذين استجابوا لربهم ... » الآية . فيه ثلاث مسائل :
- من هم الذين استجابوا إلى الإيمان بالرسول . الكلام فى الشورى وما ورد فيها
- ٣٦ من آثار
- تفسير قوله تعالى : « والذين إذا أصابهم البغي ... » الآيات . فيه إحدى عشرة مسألة : القول فى الانتصار من الباغى ، وبيان حد الانتصار . جعل الله تعالى المؤمنين صنفين : صنف يعفو عن الظالم ، وصنف ينتصر من ظالمه . بيان أن العفو من الأعمال الصالحة . بيان أن المسلم إذا انتصر من الكافر فلا سبيل إلى لومه . بيان الحقوق التى يجب فيها الانتصار . اختلاف العلماء فى السلطان يضع على أهل بلد مالا معلوما يؤدونه على قدر أموالهم ؛ هل لمن قدر على الخلاص من ذلك أن يفعل . اختلافهم فى التحليل من المال والعرض . هل تنتقل تباعة المظلوم إلى ورثة الظالم ، بيان أن العفو مندوب إليه ، ثم قد ينعكس الأمر فى بعض الأحوال فيرجع ترك العفو مندوبا إليه
- ٣٨ تفسير قوله تعالى : « وتراهم يعرضون عليها خاشعين من الذل ... » الآية . بيان أن المشركين تعرض عليهم ذنوبهم فى قبورهم . ما يقوله المؤمنون فى الجنة حين يعاينون ما حل بالكفار
- ٤٥ تفسير قوله تعالى : « لله ملك السموات والأرض يخلق ما يشاء ... » الآيات . فيه أربع مسائل : بيان أن من يُمْن المرأة تبكيرها بالأنثى قبل الذكر . معنى « أو يزوجهم ذكرانا وإناثا » . معنى العقيم . قول العلماء : إذا سبق ماء الرجل ماء المرأة أشبه الولد أخواله وأذكرا . وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل أشبه الولد أعمامه وآثا . أقوال العلماء فى توريث الخنثى
- ٤٨

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً ... » الآية . فيه
مسألان : سبب نزول الآية . اختلاف العلماء في الرجل يحلف ألا يكلم فلانا
فكتب إليه كتاباً أو أرسل إليه رسولا ... ٥٢ ...
تفسير قوله تعالى : « وكذلك أوحينا إليك رؤوحاً من أمرنا ... » الآيات . فيه
أربع مسائل : معنى «روحاً» . القول في عصمة الأنبياء قبل النبوة . هل كان
نبينا صلى الله عليه وسلم متعبداً بدين قبل الوحي أم لا . اختلاف العلماء
في تأويل قوله تعالى : « ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان » ... ٥٤ ...

سورة الزخرف

- تفسير قوله تعالى : « حم . والكتاب المبين . إنا جعلناه قرآناً عربياً ... »
الآيات . هل المراد بالكتاب جميع الكتب أم القرآن ... ٦١ ...
تفسير قوله تعالى : « وكم أرسلنا من نبي في الأولين ... » الآيات ... ٦٣ ...
تفسير قوله تعالى : « ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ... » الآيات .
بيان أن الكفار إذا سئلوا عن الخالق أقروا له بالخلق والإيجاد ، ثم عبدوا معه
غيره جهلاً منهم ... ٦٤ ...
تفسير قوله تعالى : « والذي خلق الأزواج كلها ... » الآيات . فيه خمس
مسائل : اختلاف العلماء في معنى « الأزواج » . ما يقوله الراكب إذا ركب
دابة أو سفينة ... ٦٥ ...
تفسير قوله تعالى : « وجعلوا له من عباده جزءاً ... » الآية . بيان أن الكفار
أقروا بأن خالق السموات والأرض هو الله تعالى ثم جعلوا له شريكاً أوولداً .
اختلافهم في معنى « جزءاً » ... ٦٩ ...
تفسير قوله تعالى : « أو من ينشأ في الحلية ... » الآيات . فيه مسألان : معنى
« ينشأ » . المراد بالحلية . الرد على الكفار وبيان جهلهم في نسبة الأولاد إلى
الله سبحانه ، ثم في تحكيمهم بأن الملائكة إناث وهم بنات الله ... ٧١ ...

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة ... » الآيات . فيه مسائلتان : معنى « على أمة » . الدليل على إبطال تقليد الكفار لآبائهم ... ٧٤
- تفسير قوله تعالى : « وجعلها كلمة باقية ... » الآية . فيه ثلاث مسائل : معنى الكلمة الباقية في عقب إبراهيم عليه السلام . أقوال العلماء في معنى «العقب» وأن هذه الكلمة ترد على أحد عشر لفظا ... ٧٦
- تفسير قوله تعالى : « بل متعت هؤلاء وآباءهم ... » الآيات . بيان أن الله تعالى منع الكفار بالإهمال في الدنيا . تعنتهم وتمنيهم أن ينزل القرآن على أحد رجلين منهم . من هو أحد الرجلين ... ٨٢
- تفسير قوله تعالى : « ولولا أن يكون الناس أمة واحدة ... » الآية . فيه خمس مسائل : ذكر حقارة الدنيا وقلة خطرها عند الله تعالى . أقوال العلماء في « سَقَفًا ومَعَارِج » وما فيهما من اللغات . استدلال العلماء بهذه الآية على أن السقف لاحق فيه لصاحب العلو واختلافهم في السفل . ذكر شيء من أحكام العلو والسفل ... ٨٤
- تفسير قوله تعالى : « وليبوتهم أبوابا وسُرُرًا ... » الآيات . الكلام على الترهيد في الدنيا ... ٨٧
- تفسير قوله تعالى : « ومن يَعِشْ عن ذكر الرحمن ... » الآيات . بيان أن من أعرض عن ذكر الله تعالى قَبِضَ الله له شيطانا يأمره بالمعصية . الفرق بين الْعِشْوِ وَالْعِشَا ، وما فيهما من اللغات ... ٨٨
- تفسير قوله تعالى : « ولن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم ... » الآية . بيان أن الله تعالى منع أهل النار التأسى كما يتأسى أهل المصائب في الدنيا ... ٩١
- تفسير قوله تعالى : « فاستمسك بالذي أوحى إليك ... » الآيات . بيان أن القرآن شرف لمن عمل به ، كان من قريش أو من غيرهم ... ٩٣
- تفسير قوله تعالى : « واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا ... » الآية . بيان أن هذا السؤال كان ليلة أسرى به صلى الله عليه وسلم . القول في أن الأمر

صفحة

- بالسؤال أن اليهود والمشركين قالوا للنبي عليه السلام : إن ما جئت به مخالف
لن كان قبلك ... ٩٤
- تفسير قوله تعالى : « ولقد أرسلنا موسى بآياتنا إلى فرعون وملئه ... » الآيات .
ذكر قصة موسى وفرعون . ما كان من فرعون من التكذيب ، وما نزل به
وبقومه من الإغراق ... ٩٦
- تفسير قوله تعالى : « ولما ضرب ابن مريم مثلاً ... » الآيات . مناظرة عبد الله
ابن الزبير حالة كفره مع النبي صلى الله عليه وسلم في شأن عيسى عليه السلام
وهل هو من حصب جهنم والرد عليه ... ١٠٢
- تفسير قوله تعالى : « وإنه لعلم للساعة ... » الآيات . بيان أن خروج عيسى
عليه السلام من أشراط الساعة ... ١٠٥
- تفسير قوله تعالى : « ولما جاء عيسى بالبينات ... » الآيات ... ١٠٧
- تفسير قوله تعالى : « فاختلف الأحزاب من بينهم ... » الآيات . اختلاف
أهل الكتاب في عيسى هل هو ابن الله ، أو هو الله ، أو ثالث ثلاثة ... ١٠٨
- تفسير قوله تعالى : « الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو ... » الآية . الكلام
على سبب نزول هذه الآية ... ١٠٩
- تفسير قوله تعالى : « يا عباد لا خوف عليكم اليوم ... » الآيات . الكلام على
نعيم أهل الجنة ، وأنهم يأكلون ويشربون . النهى عن لبس الحرير والديباغ ،
وعن الأكل والشرب في آنية الذهب والفضة . اختلاف العلماء في استعمالها
في غير ما ذكر . إذا كان الإناء مذهباً بهما أو فيه حلقة منهما . القول في أن
ما لا يجوز استعماله لا يجوز اقتناؤه . الكلام على الصحاف والأكواب ... ١١٠
- تفسير قوله تعالى : « إن المجرمين في عذاب جهنم خالدون ... » الآيات .
بيان أحوال أهل النار ، واستغاثتهم بالخزنة فلما يئسوا نادوا مالكا فسكت
عنهم مدة ثم أجابهم . الكلام على ترخيم الاسم في النداء ... ١١٥

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « أم أبرموا أمرا ... » الآيات . ما أراده المشركون بالمكر
بالنبي صلى الله عليه وسلم في دار الندوة حين استقر أمرهم على أن يبرز من كل
قبيلة رجل ليشتركوا في قتله فتضعف المطالبة بدمه صلى الله عليه وسلم ... ١١٨
- تفسير قوله تعالى : « قل إن كان للرحمن ولد ... » الآيات . بيان أن هذا
مبالغة في الاستبعاد . معنى « العابدين » وما فيها من اللغات ... ١١٩
- تفسير قوله تعالى : « فذرهم يخوضوا ويلعبوا ... » الآيات . تكذيب المشركين
في أن لله تعالى شريكا أو ولدا ... ١٢١
- تفسير قوله تعالى : « ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة ... » الآية .
فيه مسألتان : بيان أن آلهة المشركين لا يملكون الشفاعة . شرط سائر الشهادات
في الحقوق وغيرها أن يكون الشاهد عالما بها ... ١٢٢
- تفسير قوله تعالى : « فاصفح عنهم وقل سلام ... » الآية ... ١٢٤

سورة الدخان

- بيان فضلها ... ١٢٥
- تفسير قوله تعالى : « حم . والكتاب المبين ... » الآيات . الكلام على الليلة
المباركة التي أنزل فيها القرآن . ما جاء في فضل ليلة النصف من شعبان .
ما يكون في ليلة القدر ... ١٢٥
- تفسير قوله تعالى : « فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين ... » الآيات . بيان
الدخان ومتى حصوله . دعاء الكفار أن يكشفه عنهم ليؤمنوا ثم عودهم إلى
الكفر بعد كشفه . بيان البطشة الكبرى ... ١٣٠
- تفسير قوله تعالى : « ولقد فتنا قبلهم قوم فرعون ... » الآيات ... ١٣٤
- تفسير قوله تعالى : « فأسر بعبادى ليلا ... » الآية . فيه مسألتان : أمر موسى
أن يسرى ليلا بمن آمن من بنى إسرائيل . الترفق بالدواب في حالة السفر .
الكلام على قوله « واترك البحر رهوا » وما فيه من اللغات ... ١٣٦

- تفسير قوله تعالى : « فما بكت عليهم السماء والأرض ... » الآية . القول في بكاء
السماء والأرض ... ١٣٩
- تفسير قوله تعالى : « ولقد نجينا بنى إسرائيل ... » الآيات . استعباد القبط
لبنى إسرائيل بأمر فرعون . الكلام على تفضيل بنى إسرائيل على العالمين .
ابتلاء بنى إسرائيل بالآيات ، والمعنى المراد من الآيات ... ١٤٢
- تفسير قوله تعالى : « إن هؤلاء ليقولون . إن هى إلا موتتنا الأولى ... »
الآيات . قول الكفار للنبي صلى الله عليه وسلم : إن كنت صادقا فابعث رجلين
من آبائنا أحدهما قصصى لسأله عما يكون بعد الموت الخ ... ١٤٣
- تفسير قوله تعالى : « أ هم خير أم قوم تبع ... » الآيات . الاختلاف في « تبع »
هل هو رجل بعينه ، أو المراد به ملوك اليمن . ذكر التبابعة . القول في أنه
رجل بعينه هو أبو كرب والآثار الواردة فيه . اختلاف هل كان نبيا أو ملكا
تفسير قوله تعالى : « إن شجرة الزقوم . طعام الأثيم ... » الآيات . هل يجوز إبدال
الكلمة من القرآن بغيرها إذا كانت مؤدية معناها . الكلام على شجرة الزقوم ... ١٤٨
- تفسير قوله تعالى : « ذق إنك أنت العزيز الكريم ... » بيان أن هذه الآية
نزلت في أبى جهل على سبيل الاستهزاء والتوبيخ ... ١٥١
- تفسير قوله تعالى : « إن المتقين فى مقام أمين ... » الآيات . الكلام على نزل
المؤمنين ونعيمهم ، وعلى الحور العين . الاختلاف فى أيهما أفضل فى الجنة
نساء الآدميات أم الحور العين . الكلام على الموتة الأولى ... ١٥٢

سورة الجاثية

- تفسير قوله تعالى : « حم . تنزيل الكتاب من الله ... » الآيات . بيان أوجه
الإعراب فى قوله « آيات » ... ١٥٦
- تفسير قوله تعالى : « ويل لكل أفاك أثيم ... » الآيات . بيان أن هذا وعيد
لكل من ترك الاستدلال بآياته ... ١٥٨

صفحة

- ١٦٠ « الله الذى سخر لكم البحر ... » الآيات تفسير قوله تعالى : « قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله... » الآية .
- ١٦٠ الاختلاف فى سبب نزول هذه الآية
- ١٦٢ « ولقد آتينا بنى إسرائيل الكتاب ... » الآيات تفسير قوله تعالى : « ثم جعلناك على شريعة من الأمر... » الآية . فيه مسألتان : بيان معنى الشريعة ، وأن الله تعالى لم يغير بين الشرائع فى التوحيد والمصالح ، وإنما خالف بينها فى الفروع . الرد على من قال إن شرع من قبلنا ليس بشرع لنا
- ١٦٣ تفسير قوله تعالى : « أم حسب الذين اجترحوا السيئات ... » الآية . القول فى سبب نزول هذه الآية... ..
- ١٦٥ تفسير قوله تعالى : « أفأريت من اتخذ إلهه هواه ... » الآية . أقوال العلماء فى ذم الهوى . بيان أن هذه الآية ترد على القدريّة والإمامية ومن سلك سبيلهم فى الاعتقاد
- ١٦٦ تفسير قوله تعالى : « وقالوا ما هى إلا حياتنا الدنيا ... » الآية . إنكار الكفار للبعث وقولهم إن الدهر هو الذى يهلكنا . أقوال العلماء فى الدهر والنهى عن سبه . بيان أنه حدث فى الإسلام أقوام يتأولون ويرون أن القيامة موت البدن ، ويردون الثواب والعقاب إلى خيالات تقع للأرواح بزعمهم... ..
- ١٧٠ تفسير قوله تعالى : « وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات ... » الآيات . الرد على المشركين فى إنكارهم البعث
- ١٧٢ تفسير قوله تعالى : « وترى كل أمة جاثية كل أمة تدعى إلى كتابها ... » الآية . تأويل العلماء فى معنى جاثية ، وهل هذا خاص بالكفار ، أم عام للمؤمن والكافر
- ١٧٤ تفسير قوله تعالى : « هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق ... » الآية . بيان ما تستنسخه الحفظة من أعمال العباد
- ١٧٥ تفسير قوله تعالى : « وإذا قيل إن وعد الله حق ... » الآيات
- ١٧٦

سورة الأحقاف

صفحة

- ١٧٨ تفسير قوله تعالى : « حمد • تنزيل الكتاب من الله ... » الآيات
- تفسير قوله تعالى : « قل أرأيتم ما تدعون من دون الله ... » الآية • فيه خمس مسائل : توبيخ المشركين • معنى « أو أثارة من علم » • بيان أن الله تعالى نهى عن التخترص وادعاء الغيب • كيفية خطهم في الرمل • القول في أن الرؤيا جزء من النبوة ... الكلام على الفأل والطيرة
- ١٧٩ تفسير قوله تعالى : « ومن أضل ممن يدعو من دون الله ... » الآيات • بيان أنه لا أحد أضل من المشركين • بيان أن الآلهة التي يعبدونها الكفار تكون لهم أعداء يوم القيامة
- ١٨٣ تفسير قوله تعالى : « قل ما كنت يدعاً من الرسل ... » الآية • معنى البدع وما فيه من اللغات • أقوال العلماء في معنى قوله « وما أدري ما يفعل بي ولا بكم » هل هو في الدنيا أو في الآخرة • وهل الآية منسوخة أم لا
- ١٨٥ تفسير قوله تعالى : « قل أرأيتم إن كان من عند الله وكفرتم به ... » الآية • شهادة عبد الله بن سلام للنبي صلى الله عليه وسلم أنه مذكور في التوراة وأنه نبي القول في أن الشاهد غير ابن سلام
- ١٨٨ تفسير قوله تعالى : « وقال الذين كفروا للذين آمنوا ... » الآية • اختلف في سبب نزول هذه الآية على ستة أقوال
- ١٨٩ تفسير قوله تعالى : « ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً ... » الآية • فيه سبع مسائل : وجه اتصال هذه الآية بما قبلها • بيان مدة الحمل والقطام • صحبة أبي بكر للنبي صلى الله عليه وسلم وهم يريدون الشام للتجارة وقصة الراهب • الكلام على بلوغ الأشد • نسب أبي بكر رضي الله عنه وفضله • لم يكن أحد من الصحابة أسلم هو وأبواه وأولاده وبناته كلهم إلا أبو بكر
- ١٩٢ تفسير قوله تعالى : « أولئك الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا ... » الآية • بيان أن الله تعالى وعد أهل الإيمان أن يتقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم وعد الصديق
- ١٩٥

- تفسير قوله تعالى : « والذي قال لوالديه أف لكما ... » الآيات . القول فيمن
نزلت فيه هذه الآية . بيان أن لكل واحد من المؤمنين والكافرين من الجن
والإنس مراتب عند الله يوم القيامة بأعمالهم ... ١٩٧
- تفسير قوله تعالى : « ويوم يعرض الذين كفروا على النار ... » الآية . توبيخ
الكفار على قضاء شبايحهم في المعاصي واتباع الشهوات ولم يعملوا للآخرة .
الحض على الزهد وقول عمر رضى الله عنه في ذلك . معنى : الصلاة ، والصناب ،
والصلائي ، والكراكر ... ١٩٩
- تفسير قوله تعالى : « واذا كرأخا عاد إذ أنذر قومه بالأحقاف ... » الآية . ذكر
قصة هود مع قومه . الكلام على الأحقاف والعارض . ما فعل بقوم عاد من
التدمير والهلاك ... ٢٠٣
- تفسير قوله تعالى : « فلولوا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا ... » الآية .
التهكم بالمشركين حيث لم تنصرهم آلهتهم التي تقربوا بها إلى الله لتشفع لهم .
بيان أوجه القراءات في قوله « إفكهم » ... ٢٠٩
- تفسير قوله تعالى : « وإذ صرفنا إليك نفرا من الجن يستمعون القرآن ... »
الآية . توبيخ المشركين على عدم إيمانهم بالقرآن في حالة أن الجن لما سمعوه
آمنوا به وعلموا أنه من عند الله تعالى . خروج الرسول عليه السلام إلى الطائف
يلتمس من ثقيف النصر وقصة عداس معه . بيان ما جاء في جن نصيبين
واستماعهم للقرآن وإسلامهم وأسمائهم وعددهم . من حضر من الصحابة ليلة الجن ٢١٠
- تفسير قوله تعالى : « قالوا يا قومنا إنا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى ... »
الآيات . ما قاله الجن عند رجوعهم إلى قومهم . بيان أن النبي صلى الله عليه
وسلم كان مبعوثا إلى الجن والإنس ، وهذا خاصة له ولم تكن لنبي غيره . القول
في أن هذه الآي تدل على أن الجن كالإنس في الأمر والنهي والثواب والعقاب ٢١٦
- تفسير قوله تعالى : « أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض ... »
الآية . بيان أن هذه الآية احتجاج على منكري البعث . معنى « ولم يعي » وتصريفها ٢١٨

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل ... » الآية . أقوال
العلماء في أولى العزم من الرسل وعدتهم وأسمائهم وما صبروا عليه . فائدة
تكتب إذا عسر على المرأة ولادتها
٢٢٠

سورة القتال

- تفسير قوله تعالى : « الذين كفروا وصّدوا عن سبيل الله ... » الآية . بيان
أن الله تعالى أبطل أعمال الكافرين . القول في سبب نزول هذه الآية ...
٢٢٣
- تفسير قوله تعالى : « والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد ... »
الآيات
٢٢٤
- تفسير قوله تعالى : « فإذا لقيم الذين كفروا فَضْرَبَ الرقاب ... » الآية . فيه
أربع مسائل : الأمر بجهاد الكفار . جواز المنّ على الأسارى أو المفاداة .
اختلاف العلماء في تأويل هذه الآية على خمسة أقوال
٢٢٥
- تفسير قوله تعالى : « يأبى الذين آمنوا أن تنصروا الله ينصركم ... » الآية .
القول في أن نصره دين الله سبب في النصر على الكفار
٢٣١
- تفسير قوله تعالى : « والذين كفروا فَتَنَسَّاهُمْ ... » الآيات . بيان أن سبب
إضلال الكفار وإعاسهم كونهم كرهوا ما أنزل الله من الكتب والشرائع . في معنى
« التمس » عشرة أقوال
٢٣٢
- تفسير قوله تعالى : « مثل الجنة التي وَعِدَ المتقون ... » الآية . بيان صفة الجنة
المعدة للثقلين ، وبيان الأنهار التي فيها . معنى « آسن »
٢٣٦
- تفسير قوله تعالى : « ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك ... »
الآية . بيان أن الله تعالى طبع على قلوب الكفار لاتباعهم أهواءهم وإعراضهم
عن الحق . معنى « آنفأ » . القول في الذين اهتدوا للإيمان ، ومعنى الهدى
الذي زادهم
٢٣٨
- تفسير قوله تعالى : « فهل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة ... » الآية .
الكلام على أمارات الساعة ، ومعنى أشراطها
٢٤٠

صفحة

- ٢٤١ ... تفسير قوله تعالى : « فاعلم أنه لا إله إلا الله ... » الآيات ...
- تفسير قوله تعالى : « فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض ... » الآيات .
- فيه أربع مسائل : بيان المعنى المراد في قوله « إن توليتم » . القول في حرمة قطع الرحم ووجوب صلتها . بيان أن الرحم على وجهين : خاصة وعامة ، والكلام على كل منهما ...
- ٢٤٥ ... تفسير قوله تعالى : « إن الذين ارتدوا على أديبارهم ... » الآيات . بيان حال الكفار ، وأن الله تعالى أملى لهم حتى يتمادوا في الكفر . الكلام على أضغان المشركين . معنى « الضغن » . بيان أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعرف المنافقين بسيماهم ويعرفهم إذا سمع كلامهم . القول في معنى اللحن ...
- ٢٤٩ ... تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ... » الآية . الأمر بلزوم الطاعة في أوامر الله تعالى والرسول في سننه . القول في أن الجائر تحبط الطاعات ، والمعاصي تخرج عن الإيمان . احتجاج العلماء بهذه الآية على أن التحلل من التطوع بعد التلبس به لا يجوز ...
- ٢٥٤ ... تفسير قوله تعالى : « فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم ... » الآية . فيه ثلاث مسائل : معنى الوهن . اختلاف العلماء في حكم هذه الآية . معنى « يتركم » ...
- ٢٥٧ ... تفسير قوله تعالى : « إنما الحياة الدنيا لعب ولهو ... » الآيات ...

سورة الفتح

- ٢٥٩ بيان الوقت الذي نزلت فيه سورة الفتح ، وأنها نزلت في شأن الحديبية . بيان فضلها
- ٢٦٠ تفسير قوله تعالى : « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » اختلاف العلماء في هذا الفتح ما هو
- تفسير قوله تعالى : « ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك ... » الآية . اختلاف أهل التأويل في معنى الآية . المعنى المراد بالذنب بالنسبة للرسول عليه السلام ...
- ٢٦١ تفسير قوله تعالى : « هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيمانا ... » الآية . القول في زيادة الإيمان ...
- ٢٦٣ ...

- تفسير قوله تعالى : « إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ... » الآيات . الكلام
على شهادة الرسول عليه السلام على أمته . الأمر بتوقير الرسول وتعزيزه . معنى
التعزيز . اختلف في الضمائر هل هي راجعة إلى الله تعالى أو إلى رسوله صلى الله
عليه وسلم ... ٢٦٦
- تفسير قوله تعالى : « إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله ... » الآية . بيان
أن هذه المبايعة هي بيعة الرضوان ... ٢٦٧
- تفسير قوله تعالى : « سيقول لك المخلفون من الأعراب ... » الآيات . الكلام
على الأعراب الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد السفر
إلى مكة عام الفتح بعد أن كان استنفرهم واعتلوا باشتغالهم بأموالهم وأهليهم .
الكلام على معنى « البور » . بيان ما وعده الله تعالى أهل الحديبية من مغنم
خير وطلب المخلفين اشتراكهم في القتال طمعا في المغنم ... ٢٦٨
- تفسير قوله تعالى : « قل للمخلفين من الأعراب ستدعون ... » الآية . فيه
أربع مسائل : الكلام على القوم أصحاب البأس الشديد . الدليل على صحة
إمامة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما . حكم المشرك أن تؤخذ منه الجزية أو يسلم
تفسير قوله تعالى : « ليس على الأعمى حرج ... » الآية . بيان أنه لا إثم على
أهل الزمانة في التخلف عن الجهاد ... ٢٧٣
- تفسير قوله تعالى : « لقد رضى الله عن المؤمنين ... » الآية . الكلام على بيعة
الرضوان وما حصل فيها ... ٢٧٤
- تفسير قوله تعالى : « وعدكم الله مغنم كثيرة تأخذونها ... » الآية . بيان ما وعده
الله المؤمنين من المغنم ... ٢٧٨
- تفسير قوله تعالى : « وهو الذى كف أيديهم عنكم ... » الآيات . الكلام على
ما حصل من المشركين في الحديبية . منعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
دخول المسجد الحرام حين أحرم مع أصحابه بعمره . القول في الهدى . الكلام
على مراعاة الكافر في حرمة المؤمن ... ٢٨٠

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية ... » الآية .
 الكلام على معنى الحمية . المعنى المراد من « كلمة التقوى » ٢٨٨
 تفسير قوله تعالى : « لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق ... » الآية . الكلام
 على رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يدخل مكة ٢٨٩
 تفسير قوله تعالى : « مجد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار ... » الآية .
 فيه خمس مسائل : الكلام في إعرابها . القول في سيما السجود . معنى
 « الشطء » . الكلام على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنهم يثبتون
 نبات الزرع ، يأمررون بالمعروف وينهون عن المنكر . النهي عن الطعن في أحد
 من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو تنقيصه . انتصاف عمر بن حبيب
 للصحابية في مجلس هارون الرشيد وقصته معه ٢٩٢

سورة الحجرات

- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله ... »
 الآية . فيه ثلاث مسائل : بيان أن السورة نزلت في الأمر بمكارم الأخلاق
 ورعاية الآداب . اختلف في سبب نزولها على أقوال ستة . النهي عن التعرض
 لأقوال النبي صلى الله عليه وسلم ، ووجوب اتباعه والافتداء به ٣٠٠
 تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ... »
 الآية . فيه ست مسائل : النهي عن رفع الصوت والجهر بالقول في حضرة
 الرسول . بيان أنهم لم ينهوا عن الجهر مطلقا ، وإنما نهوا عن جهر مخصوص ،
 وهو الجهر المنعوت بمائلة ما قد اعتادوه منهم فيما بينهم . القول في أن الآية أمر
 بتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوقيره وخفض الصوت بحضرته وعند
 مخاطبته . القول في أن حرمة النبي صلى الله عليه وسلم ميتا كحرمة حيا ، وكلامه
 المأثور بعد موته في الرفعة مثال كلامه المسموع من لفظه . ليس الغرض
 برفع الصوت ولا الجهر ما يقصد به الاستخفاف ، وإنما الغرض صوت
 ليس مناسبا لما يهاب به العطاء ويوقر الكبراء ٣٠٣

- تفسير قوله تعالى : « إن الذين ينادونك من وراء الحجرات ... » الآية . بيان
 ما كان يفعله بعض وفود الأعراب من مناداة الرسول من وراء حجراته ... ٣٠٩
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بلبا ... » الآية . فيه سبع
 مسائل : سبب نزول الآية . في الآية دليل على قبول خبر الواحد إذا كان
 عدلا . التكلام على إمامة الفاسق وأحكامه إن كان واليا ، هل يصح أن يكون
 رسولا عن غيره . الدليل على فساد قول من قال إن المسلمين كلهم عدول حتى
 تثبت الجرحة ... ٣١١
- تفسير قوله تعالى : « واعلموا أن فيكم رسول الله ... » الآية ... ٣١٣
- تفسير قوله تعالى : « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ... » الآية . فيه عشر
 مسائل : بيان سبب نزول الآية . ما يجب لو اقتتل فئتان من المسلمين .
 الدليل على وجوب قتال الفئة الباغية وعلى فساد قول من منع من قتال المؤمنين .
 القول في أن هذه الآية أصل في قتال المسلمين وعليها عوّل الصحابة . جواز
 تأخير القصاص للإمام إذا أدى ذلك إلى إثارة الفتنة أو تشتيت الكلمة . بيان
 أن قتال الفئة الباغية فرض على الكفاية . القول فيما إذا خرجت على الإمام العدل
 خارجة باغية . القول فيما استهلكه البغاة والخوارج من دم أو مال ثم تابوا .
 لا يجوز أن ينسب إلى أحد من الصحابة خطأ مقطوع به ... ٣١٥
- تفسير قوله تعالى : « إنما المؤمنون إخوة ... » الآية . فيه ثلاث مسائل :
 بيان أن هذا في الدين والحرمة لا في النسب . المعنى المراد من « أخويكم » .
 حكم أهل البغي من أهل الجمل وصفيين ... ٣٢٢
- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم ... » الآية . فيه
 سبع مسائل : معنى السخرية . الاختلاف في سبب نزول الآية . النهي عن
 سخرية الشخص بغيره وعن اللز . معنى التنازع بالألقاب والنهي عنه . المنع من
 تلقيب الإنسان بما يكره وجواز تلقيبه بما يحب ... ٣٢٤

صفحة

- تفسير قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ... » الآية .
 فيه عشر مسائل : سبب نزول الآية . النهى عن الظن . بيان أن للظن
 حالتين . النهى عن التجسس وعن تتبع عورات الناس . الفرق بين التجسس
 والتجسس . النهى عن الغيبة . بيان أن الغيبة من الكبائر . القول في استحلال
 ٣٣٠ المقتاب . الكلام في غيبة الفاسق
 تفسير قوله تعالى : « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى ... » الآية . فيه
 سبع مسائل : الكلام على سبب نزول الآية . بيان أن الله تعالى خلق الخلق
 من الذكر والأنثى ولو شاء خلقه دونهما . القول في أن الجنين إنما يكون من
 ماء الرجل وحده . الكلام على الشـعوب والقبائل . بيان أن التقوى هى
 ٣٤٠ المراعى عند الله تعالى دون الحسب والنسب . القول في الكفاءة في النكاح ...
 تفسير قوله تعالى : « قالت الأعراب آمنا ... » الآيات . الكلام على سبب نزولها
 ٣٤٨

إصلاح خطأ

جزء	ص	س	خطأ	صواب
١	٤٩	٢١	طِرْزَان	ظِرْزَان
١	٢٠٨	٢٢	الإهالة	الإهالة
١	٢٣٥	١٦	عن مسعود	عن ابن مسعود
١	٣٦٧	٢	لا تنهى عن	لا تنه عن
١	٣٩٧	١٨	كى تشكرون	كى تشكروا
٢	١٢١	١٤	الحليسى	الحليسى
٢	١٢٤	١٧	وارتقى	وارتقى
٢	٢٦٧	٧	ما انهى النبي	ما نهى النبي
٢	٢٩٩	١٢	عبيدة السلماني	عبيدة السلماني
٢	٣١١	١٢	بالا قادر	بأن لا قادر
٤	٣٢٦	١٨	« مدح »	« ح »
٥	٣٠١	١١	عليك سلام الله من	عليك سلام من
٥	٣٧٧	٦	عن عضيد	عن عضيد

وقفنا أثناء التصحيح على هذه الأخطاء في الأجزاء الماضية أثبتناها هنا للفائدة .
هذا وإنا لا نزال نذكر بالحمد والثناء تلك اليد التي أسداها إلينا حضرة الأستاذ أحمد خيرى
نجمل المرحوم خيرى باشا ببعارته لنا نسخته الخطية ، التي كانت عوناً لنا في المراجعة
والتصحيح ما

أحمد عبد العليم البردوني
المصحح بالقسم الأدبي
بدار الكتب المصرية



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الشورى

مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقتادة : إلا أربع آيات منها أنزلت بالمدينة : « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » إلى آخرها . وهي ثلاث وخمسون آية .

قوله تعالى : **حَمَّ** ﴿١﴾ **عَسَقَ** ﴿٢﴾ **كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ** ﴿٣﴾ **لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ** ﴿٤﴾

قوله تعالى : **(حَمَّ . عَسَقَ)** قال عبد المؤمن : سألت الحسين بن الفضل : لم قطع «حَمَّ» من «عَسَقَ» ولم تقطع «كهيمص» و «المَرَّ» و «المَصَّ» ؟ فقال : لأن «حَمَّ» عسق بين سُورٍ أولها «حَمَّ» بخرت مجرى نظائرها قبلها وبعدها ؛ فكان «حَمَّ» مبتدأ و «عسق» خبره . ولأنها عدت آيتين ، وعدت أخواتها اللواتي كتبت جملة آية واحدة . وقيل : إن الحروف المعجمة كلها في المعنى واحد ، من حيث إنها أس البیان وقاعدة الكلام ؛ ذكره الجرجاني . وكتبت «حَمَّ . عسق» منفصلا و «كهيمص» متصلا لأنه قيل : حَمَّ ؛ أى حَمَّ ما هو كائن ، ففصلوا بين ما يقدر فيه فعل وبين ما لا يقدر . ثم لو فصل هذا ووصل ذا لجاز ؛ حكاه القشيري . وفي قراءة ابن مسعود وابن عباس «حَمَّ . سق» قال ابن عباس :

وكان على رضى الله عنه يعرف الفتن بها . وقال أرطاة بن المنذر : قال رجل لابن عباس وعنده حذيفة بن اليمان : أخبرنى عن تفسير قوله تعالى : « حم . عسق » ؟ فأعرض عنه حتى أعاد عليه ثلاثا فأعرض عنه . فقال حذيفة بن اليمان : أنا أنبئك بها ، قد عرفت لم تركها ؛ نزلت فى رجل من أهل بيته يقال له عبد الإله أو عبد الله ؛ يتزل على نهر من أنهار المشرق ، يبنى عليه مدينتين يشق النهر بينهما شقا ، فإذا أراد الله زوال ملكهم وانقطاع دولتهم ، بعث على إحداهما نارا ليلا فتصبح سوداء مظلمة ، فتحترق كلها كأنها لم تكن مكانها ، فتصبح صاحبها متعجبة ، كيف قلبت ! فما هو إلا بياض يومها حتى يجتمع فيها كل جبار عنيد ، ثم يخسف الله بها وبهم جميعا ؛ فذلك قوله : « حم . عسق » . أى عزيمة ^(١) من عزيمات الله وقتنة وقضاء حم : حم . « ع » : عدلاً منه ، « س » : سيكون ، « ق » : واقع فى هاتين المدينتين .

ونظير هذا التفسير ما روى جرير بن عبد الله البجلي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « بُنِي مَدِينَةٌ بَيْنَ دُجْلَةٍ وَدُجَيْلٍ وَقُطْرَبُلٍ وَالصَّرَاةِ يَجْتَمِعُ فِيهَا جَبَابِرَةُ الْأَرْضِ تَجْبِي إِلَيْهَا الْخَزَائِنُ يَخْسِفُ بِهَا — وَفِي رِوَايَةٍ بِأَهْلِهَا — فَلِهِيَ أَسْرَعُ ذَهَابًا فِي الْأَرْضِ مِنَ الْوَتِدِ الْجَلِيدِ فِي الْأَرْضِ الرَّخْوَةِ » . وقرأ ابن عباس « حم . سق » بغير عين . وكذلك هو فى مصحف عبد الله بن مسعود ؛ حكاه الطبري . وروى نافع عن ابن عباس : « الحاء » ^(٢) بحله ، و « الميم » بحجده ، و « العين » علمه ، و « السين » سنّاه ، و « القاف » قدرته ؛ أقسم الله بها . وعن محمد بن كعب : أقسم الله بحلمه وبحجده وعلوه وسنّاه وقدرته ألا يُعَذَّبَ من عاذ بلالهُ إلا الله مخلصاً من قلبه . وقال جعفر بن محمد وسعيد بن جبیر : « الحاء » من الرحمن ، و « الميم » من المجيد ، و « العين » من العليم ، و « السين » من القدوس ، و « القاف » من القاهر . وقال مجاهد : فواتح السور . وقال عبد الله بن بريدة : إنه اسم الجبل المحيط بالدنيا . وذكر القشيري واللفظ للعلمي : أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية عُرِفَتِ الْكِتَابَةُ فِي وَجْهِهِ ؛

(١) أى حق من حقوقه . (٢) وروى بفتح أوله ومائه . (٣) فى بعض النسخ - « حكه » بالكاف .

فَقِيلَ لَهُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَا أَحْزَنَكَ ؟ قَالَ : ” أَخْبِرْتُ بِبَلَايَا تَنْزِلُ بِأَقْبَى مِنْ خَسْفٍ وَقَذْفٍ وَنَارٍ تَحْشُرُهُمْ وَرِيحٍ تَقْذِفُهُمْ فِي الْبَحْرِ وَأَيَّاتٍ مُتَابِعَاتٍ مُتَّصِلَاتٍ بَنْزُولِ عِيسَى وَخُرُوجِ الدَّجَالِ “ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَقِيلَ : هَذَا فِي شَأْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَـ « الْحَاء » حَوْضُهُ الْمُرُودُ ، وَـ « الْمِيم » مَلِكُهُ الْمُدُودُ ، وَـ « الْعَيْن » عِزُّهُ الْمَوْجُودُ ، وَـ « السِّين » سَنَاهُ الْمَشْهُودُ ، وَـ « الْقَاف » قِيَامُهُ فِي الْمَقَامِ الْمَحْمُودِ ، وَقُرْبُهُ فِي الْكَرَامَةِ مِنَ الْمَلِكِ الْمَعْبُودِ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لَيْسَ مِنْ نَبِيٍّ صَاحِبِ كِتَابٍ إِلَّا وَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْهِ : « حَمَّ . عَسَقَ » ، فَلِذَلِكَ قَالَ : « يُوحَى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ » . الْمَهْدُودُ ١ . وَقَدْ جَاءَ فِي الْخَبَرِ أَنَّ ” حَمَّ . عَسَقَ “ مَعْنَاهُ أُوحِيَتْ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ الْمُتَقَدِّمِينَ . وَقَرَأَ ابْنُ مُحْيِصَنٍ وَابْنُ كَثِيرٍ وَمُجَاهِدٌ « يُوحَى » (بِفَتْحِ الْحَاءِ) عَلَى مَا لَمْ يَسْمِ فَاعِلُهُ . وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَمْرٍ . فَيَكُونُ الْجَارُ وَالْمَجْرُورُ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ لِقِيَامِهِ مَقَامَ الْفَاعِلِ . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ اسْمٌ مَا لَمْ يَسْمِ فَاعِلُهُ مُضْمَرًا ، أَيْ يُوحَى إِلَيْكَ الْقُرْآنَ الَّذِي تَضَمَّنَتْهُ هَذِهِ السُّورَةُ ، وَيَكُونُ اسْمُ اللَّهِ مَرْفُوعًا بِإِضْمَارِ فَعْلٍ ، التَّقْدِيرُ : يُوحِيهِ اللَّهُ إِلَيْكَ ، كَقِرَاءَةِ ابْنِ عَامِرٍ وَأَبِي بَكْرٍ « يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ » أَيْ يُسَبِّحُهُ رِجَالٌ . وَأَنْشُدَ سَيَبُويه :

لِيُبَيِّنَكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ بَخْصُومَةٍ * وَأَشْعَثُ مِنْ طَوْحَتِهِ الطَّوَائِحُ ^(٢)

فَقَالَ : لِيُبَيِّنَكَ يَزِيدُ ، ثُمَّ يَتَنَبَّأُ أَنْ يَبْكِيَهُ ، فَالْمَعْنَى يَبْكِيَهُ ضَارِعٌ . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُبْتَدَأً وَالْخَبَرُ مَحذُوفٌ ، كَأَنَّهُ قَالَ : اللَّهُ يُوحِيهِ . أَوْ عَلَى تَقْدِيرِ إِضْمَارِ مُبْتَدَأٍ أَيْ الْمَوْحَى اللَّهُ . أَوْ يَكُونُ مُبْتَدَأً وَالْخَبَرُ « الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » . وَقَرَأَ الْبَاقُونَ « يُوحَى إِلَيْكَ » بِكَسْرِ الْحَاءِ ، وَرَفَعَ الْأِسْمَ عَلَى أَنَّهُ الْفَاعِلُ . (لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ) تَقَدَّمَ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ ^(٣) .

(١) فِي نَسْخَةٍ مِنَ الْأَصْلِ : « وَقُرْبُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمَلِكِ ... » .

(٢) رَوَايَةُ الْبَيْتِ كَمَا فِي كِتَابِ سَيَبُويهِ وَخَزَانَةِ الْأَدَبِ ١

لِيُبَيِّنَكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ بَخْصُومَةٍ * وَمُخْتَبَطٌ مِمَّا تَطْلِيحُ الطَّوَائِحُ

وَهَذَا الْبَيْتُ نُسَبُّهُ سَيَبُويهِ لِحَارِثِ بْنِ نَهْيَكٍ . وَنُسَبُّهُ صَاحِبَ خَزَانَةِ الْأَدَبِ لِنُشْلِ بْنِ حَرَى فِي مَرثِيَةِ يَزِيدٍ . (وَأَجْعَلْ)

الشَّاهِدُ الْخَامِسُ وَالْأَرْبَعِينَ) . (٣) رَاجِعْ ج ٢ ص ٦٩ طَبْعَةٌ ثَانِيَةٌ . وَج ٣ ص ٢٧٨ .

قوله تعالى : تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِنْ اللَّهُ هُوَ الْغَفُورُ
الرَّحِيمُ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (تَكَادُ السَّمَوَاتُ) قراءة العامة بالتاء . وقرأ نافع وابن وثاب والكسائي بالياء . (يَتَفَطَّرْنَ) قرأ نافع وغيره بالياء والتاء والتشديد في الطاء ، وهي قراءة العامة . وقرأ أبو عمرو وأبو بكر والمفضل وأبو عبيد « ينفطرن » من الانفطار ؛ كقوله تعالى : « إِذَا السَّمَاءُ أَنْفَطَرَتْ » وقد مضى في سورة « مريم » بيان هذا . وقال ابن عباس : « تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ » أى تكاد كل واحدة منها تنفطر فوق التى تليها ؛ من قول المشركين : « اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا » . وقال الضحاك والسدى : « ينفطرن » أى يتشققن من عظمة الله وجلاله فوقهن . وقيل : « فوقهن » ، فوق الأرضين من خشية الله لو كنّ مما يعقل .

قوله تعالى : (وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ) أى يترهونه عما لا يجوز فى وصفه وما لا يليق بجلاله . وقيل : يتعجبون من جرأة المشركين ؛ فيذكر التسبيح فى موضع التعجب . وعن على رضى الله عنه : أن تسبيحهم تعجب مما يرون من تعرضهم لخط الله . وقال ابن عباس : تسبيحهم خضوع لما يرون من عظمة الله . ومعنى « يَحْمَدُ رَبَّهُمْ » بأمر ربهم ؛ قاله السدى . (وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ) قال الضحاك : لمن فى الأرض من المؤمنين ؛ وقاله السدى . بيانه فى سورة المؤمن : « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » . وعلى هذا تكون الملائكة هنا حملة العرش . وقيل : جميع ملائكة السماء ؛ وهو الظاهر من قول الكلبي . وقال وهب ابن منبه : هو منسوخ بقوله : « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » . قال المهدي : والصحيح أنه ليس بمنسوخ ؛ لأنه خبر ، وهو خاص للمؤمنين . وقال أبو الحسن الماوردي عن الكلبي : أن الملائكة لما رأت الملكين اللذين اختبرا وبعثا إلى الأرض ليحكيا بينهم ، فافتتنا بالزهرة

وهربا إلى إدريس — وهو جدّ أبي نوح عليهما السلام — وسألاه أن يدعوا لهما ، سبّحت
الملائكة بحمد ربهم واستغفرت لبنى آدم . قال أبو الحسن بن الحصار : وقد ظن بعض من
جهل أن هذه الآية نزلت بسبب هاروت وماروت ، وأنها منسوخة بالآية التي في المؤمن ،
وما علموا أن حملة العرش مخصوصون بالاستغفار للمؤمنين خاصة ، ولله ملائكة أخرى يستغفرون
لمن في الأرض . الماوردي : وفي استغفارهم لهم قولان : أحدهما — من الذنوب
والخطايا ، وهو ظاهر قول مقاتل . الثاني — أنه طلب الرزق لهم والسّعة عليهم ؛ قاله الكلبي .

قلت : وهو أظهر ، لأن الأرض تعم الكافر وغيره ، وعلى قول مقاتل لا يدخل فيه
الكافر . وقد روى في هذا الباب خبر رواه عاصم الأخول عن أبي عثمان عن سلمان قال : إن
العبد إذا كان يذكر الله في السراء فنزلت به الضراء قالت الملائكة : صوت معروف من آدمي
ضعيف ، كان يذكر الله تعالى في السراء فنزلت به الضراء ؛ فيستغفرون له . فإذا كان لا يذكر
الله في السراء فنزلت به الضراء قالت الملائكة : صوت منك من آدمي كان لا يذكر الله
في السراء فنزلت به الضراء ؛ فلا يستغفرون . وهذا يدل على أن الآية في الذّاكر لله تعالى
في السراء والضراء ، فهي خاصة ببعض من في الأرض من المؤمنين . والله أعلم . ويحتمل
أن يقصدوا بالاستغفار طلب الحلم والغفران في قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يُمِيسِكُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا » — إلى أن قال — « إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا » ، وقوله تعالى : « وَإِنَّ رَبَّكَ
لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ » . والمراد الحلم عنهم وألا يعاجلهم بالانتقام ؛ فيكون عاما ؛
قاله الزّحشيري . وقال مُطَرِّف : وجدنا أنصح عباد الله لعباد الله الملائكة ، وجدنا أغش
عباد الله لعباد الله الشياطين . وقد تقدّم . (٣) « أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » قال بعض
العلماء : هيب وعظم جل وعزّ في الابتداء ، وألطف وبشّر في الانتهاء .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ دُونِهِ أُولَئِكَ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ

وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ يعنى أصناما يعبدونها . ﴿ اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ ﴾ أى يحفظ أعمالهم ليجازيهم بها . ﴿ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴾ وهذه منسوخة بآية السيف . وفى الخبر : ” أطت السماء وحُق لها أن تثط ” أى صوّت من نقل سكانها لكثرتهم ، فهم مع كثرتهم لا يفترون عن عبادة الله ؛ وهؤلاء الكفار يشركون به .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِّتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَتُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ أى وكما أوحينا إليك وإلى من قبلك هذه المعانى فكذلك أوحينا إليك قرآنا عربيا بيناه بلغة العرب . وقيل : أى أنزلنا عليك قرآنا عربيا بلسان قومك ؛ كما أرسلنا كل رسول بلسان قومه . والمعنى واحد . ﴿ لِّتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى ﴾ أى مكة . وقيل لمكة أم القرى لأن الأرض دُحيت من تحتها . ﴿ وَمَنْ حَوْلَهَا ﴾ من سائر الخلق . ﴿ وَتُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ ﴾ أى بيوم الجمع . وهو يوم القيامة . ﴿ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ لا شك فيه . ﴿ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ﴾ ابتداء وخبر . وأجاز الكسائي النصب على تقدير : لتنذر فريقا فى الجنة وفريقا فى السعير .

قوله تعالى : وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ قال الضحاك : أهل دين واحد ؛ أهل ضلالة أو أهل هدى . ﴿ وَلَكِنْ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ ﴾ قال أنس بن مالك : فى الإسلام . ﴿ وَالظَّالِمُونَ ﴾ رفع على الابتداء ، والخبر ﴿ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴾ عطف على اللفظ . ويجوز « ولا نصير » بالرفع على الموضع و « من » زائدة .

قوله تعالى : أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ۖ فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٩﴾

قوله تعالى : (أَمْ اتَّخَذُوا) أى بل اتخذوا . (مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ) يعنى أصناما . (فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ) أى وليك يا محمد وولى من أتبعك ، لا ولى سواه . (وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى) يريد عند البعث . (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) وغيره من الأولياء لا يقدر على شىء .

قوله تعالى : وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ) حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للمؤمنين ؛ أى وما خالفكم فيه الكفار من أهل الكتاب والمشركين من أمر الدين ، فقولوا لهم حكمه إلى الله لا إليكم ، وقد حكم أن الدين هو الإسلام لا غيره ، وأمور الشرائع إنما تُتَّقَى من بيان الله . (ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي) أى الموصوف بهذه الصفات هو ربى وحده ؛ وفيه إضمار : أى قل لهم يا محمد ذلكم الله الذى يحيى الموتى ويحكم بين المختلفين هو ربى . (عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ) اعتمدت . (وَإِلَيْهِ أُنِيبُ) أرجع .

قوله تعالى : فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّوكُمْ فِيهِ لَبَاسٌ كَمَثَلِ شَيْءٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) بالرفع على النعت لأسم الله ، أو على تقدير هو فاطر . ويجوز النصب على النداء ، والجر على البدل من الهاء فى « عليه » . والفاطر : المبدع والخالق . وقد تقدم ^(١) . (جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا) قيل معناه إناثا . وإنما

(١) راجع ج ٦ ص ٣٩٧ ، ج ٩ ص ٢٧٠ و ٣٤٦ ، ج ١٤ ص ٢ وما بعدها و ٣١٩

قال : « مِنْ أَنْفُسِكُمْ » لأنه خلق حواء من ضلع آدم . وقال مجاهد : نَسْلاً بعد نسل .
 (وَمِنْ الْأَنْعَامِ أَرْوَاجًا) بمعنى الثمانية التي ذكرها في « الْأَنْعَامِ »^(١) ذكور الإبل والبقر والضأن
 والمعز وإنائها . (يَذَرُوكُمْ فِيهِ) أي يخلقكم وينشئكم « فيه » أي في الرحم . وقيل : في البطن .
 وقال الفراء وابن كيسان : « فيه » بمعنى به . وكذلك قال الزجاج : معنى « يَذَرُوكُمْ فِيهِ »
 يكثركم به ؛ أي يكثركم يجعلكم أرواجاً ، أي حلائل ؛ لأنهن سبب النسل . وقيل : إن
 الهاء في « فيه » للجعل ، ودل عليه « جعل » ؛ فكأنه قال : يخلقكم ويكثركم في الجعل .
 ابن قتيبة : « يَذَرُوكُمْ فِيهِ » أي في الزوج ؛ أي يخلقكم في بطون الإناث . وقال : ويكون
 « فيه » في الرحم ، وفيه بعد ؛ لأن الرحم مؤنثة ولم يتقدم لها ذكر . (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ
 السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) قيل : إن الكاف زائدة للتوكيد ؛ أي ليس مثله شيء . قال :

* وصاليات ككجا يؤثفين^(٢) *

فأدخل على الكاف كافاً تاء كيدا للتشبيه . وقيل : المثل زائدة للتوكيد ؛ وهو قول ثعلب :
 ليس كهو شيء ؛ نحو قوله تعالى : « فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا »^(٣) . وفي حرف
 ابن مسعود : « فَإِنْ آمَنُوا بِمَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا » قال أوس بن حجر :

وَقَتْلَى كَمِثْلٍ جَذُوعِ النَّخْلِ * بل يغشاهم مطر منهمر

أي كجذوع . والذي يُعتقد في هذا الباب أن الله جل اسمه في عظمته وكبريائه وملكوته
 وحسنى أسمائه وعلى صفاته ، لا يشبه شيئاً من مخلوقاته ولا يشبه به ، وإنما جاء مما
 أطلقه الشرع على الخالق والمخلوق ، فلا تشابه بينهما في المعنى الحقيقي ؛ إذ صفات القديم
 جل وعز بخلاف صفات المخلوق ؛ إذ صفاتهم لا تنفك عن الأغراض والأعراض ، وهو
 تعالى منزّه عن ذلك ؛ بل لم يزل بأسمائه وبصفاته على ما بيناه في (الكتاب الأسنى في شرح

(١) راجع ج ٧ ص ١١٣ طبعة أول أو ثانية . (٢) الصاليات : الأثافي ، وهي الأجوار التي ينصب
 عليها القدر . ومعنى يؤثفين : ينصبن للقدر . (راجع خزانة الأدب في الشاهد الخامس والثلاثين بعد المائة وكتاب
 سيبويه) . (٣) آية ١٣٧ سورة البقرة .

أسماء الله الحسنى) ، وكفى في هذا قوله الحق : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » . وقد قال بعض العلماء المحققين : التوحيد إثبات ذات غير مشبهة للذوات ولا معطلة من الصفات . وزاد الواسطي رحمه الله بيانا فقال : ليس كذاته ذات ، ولا كاسمه اسم ، ولا كفعله فعل ، ولا كصفته صفة إلا من جهة موافقة اللفظ ؛ وجلت الذات القديمة أن يكون لها صفة حديثة ؛ كما استحال أن يكون للذات المحدثه صفة قديمة . وهذا كله مذهب أهل الحق والسنة والجماعة . رضى الله عنهم !

قوله تعالى : لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) تقدم في « الزمر » بيانه . النحاس : والذي يملك المفاتيح يملك الخزائن ؛ يقال للفتاح : إقليد ، وجمعه على غير قياس ؛ كحاسن والواحد حسن . (يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) تقدم أيضا في غير موضع . (٢)

قوله تعالى : شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن يُنِيبُ ﴿١٣﴾ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًا بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلَامُ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى لَّفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٍ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا ﴾ فيه مسألان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ ﴾ أى الذى له مقاليد السموات والأرض شرع لكم من الدين ما شرع لقوم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ؛ ثم بين ذلك بقوله تعالى : ﴿ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ ﴾ وهو توحيد الله وطاعته ، والإيمان برسالة وكتبه وبيوم الجزاء ، وبسائر ما يكون الرجل بإقامته مسلماً . ولم يرد الشرائع التى هى مصالح الأمم على حسب أحوالها ، فإنها مختلفة متفاوتة ؛ قال الله تعالى : « لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا » وقد تقدّم القول فيه . ومعنى « شرع » أى نهج وأوضح وبين المسالك . وقد شرع لهم يشرع شرعاً أى سنّ . والشارع : الطريق الأعظم . وقد شرع المنزل إذا كان على طريق نافذ . وشرعت الإبل إذا أمكنتها من الشريعة . وشرعت الأديم إذا سلخته . وقال يعقوب : إذا شققت ما بين الرجلين ، قال : وسميته من أم الحمارس البكرية . وشرعت فى هذا الأمر شروعا أى خضت . ﴿ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ ﴾ « أن » فى محل رفع ، على تقدير والذى وصى به نوحاً أن اقيموا الدين ، ويوقف على هذا الوجه على « عيسى » . وقيل : هو نصب ، أى شرع لكم إقامة الدين . وقيل : هو جرّ بدلا من الهاء فى « به » ؛ كأنه قال : به أقيموا الدين . ولا يوقف على « عيسى » على هذين الوجهين . ويجوز أن تكون « أن » مفسرة ؛ مثل أن أمشوا ، فلا يكون لها محل من الإعراب .

الثانية - قال القاضى أبو بكر بن العربى : ثبت فى الحديث الصحيح أن النبىّ صلى الله عليه وسلم قال فى حديث الشفاعة الكبير المشهور : " ولكن اتّوا نوحاً فإنه أوّل رسول بعثه الله إلى أهل الأرض فيأتون نوحاً فيقولون له أنت أوّل رسول بعثه الله إلى أهل الأرض ... " وهذا صحيح لا إشكال فيه ، كما أن آدم أوّل نبىّ^(٢) بغير إشكال ؛ لأن آدم لم يكن معه إلا نبوة ، ولم تُفرض له الفرائض ولا شُرعت له المحارم ، وإنما كان تنبيها على بعض

(١) راجع ج ٦ ص ٢١١ طبعة أولى أو ثانية .

(٢) فى نسخ الأصل : « كما أن آدم أوّل رسول نبى بغير إشكال ، إلا أن آدم » والتصويب عن ابن العربى .

الأمور واقتصارا على ضرورات المعاش ، وأخذًا بوظائف الحياة والبقاء ، واستقر المَدَى إلى نوح فبعثه الله بتحريم الأمهات والبنات والأخوات ، ووظف عليه الواجبات وأوضح له الآداب في الديانات ، ولم يزل ذلك يتأكد بالرسول ويتناصر بالأنبياء^(١) — صلوات الله عليهم — واحدا بعد واحد وشرعية إثر شرعية ، حتى ختمها الله بخير الملل ملتنا على لسان أكرم الرسل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، فكان المعنى أوصيناك يا محمد ونوحا ديننا واحدا ، يعنى في الأصول التى لا تختلف فيها الشريعة ، وهى التوحيد والصلاة والزكاة والصيام والحج ، والتقرب إلى الله بصالح الأعمال ، والزلف إليه بما يرد القلب والجوارحة إليه ، والصدق والوفاء بالعهد ، وأداء الأمانة وصلة الرحم ، وتحريم الكفر والقتل والزنى والإذابة للخلق كيفما تصرفت ، والاعتداء على الحيوان كيفما دار ، واقتحام الدنئات وما يعود بخرم المروءات ، فهذا كله مشروع دينًا واحدا وملة متحدة ، لم تختلف على السنة الأنبياء وإن اختلفت أعدادهم ، وذلك قوله تعالى : ﴿ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ﴾ أى اجعلوه قائمًا ، يريد دائما مستمرا محفوظا مستقرا من غير خلاف فيه ولا اضطراب ، فمن الخلق آمن وفى بذلك ومنهم من نكث ، ومن نكث فانما ينكث على نفسه . واختلفت الشرائع وراء هذا فى معان حسبا أرادها الله مما اقتضت المصلحة وأوجبت الحكمة وضعه فى الأزمنة على الأمم . والله أعلم . قال مجاهد : لم يبعث الله نبيا قط إلا وصاه بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والإقرار لله بالطاعة ، فذلك دينه الذى شرع لهم . وقاله الوالى عن ابن عباس ، وهو قول الكلبي . وقال قتادة : يعنى تحليل الحلال وتحريم الحرام . وقال الحكم : تحريم الأمهات والأخوات والبنات . وما ذكره القاضى يجمع هذه الأقوال ويزيد عليها . وخص نوحا وإبراهيم وموسى وعيسى بالذكر لأنهم أرباب الشرائع . قوله تعالى : ﴿ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ ﴾ أى عظم عليهم . ﴿ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ ﴾ من التوحيد ورفض الأوثان . قال قتادة : كُبر على المشركين فاشتد عليهم شهادة أن لا إله إلا الله ، وضاق بها إبليس وجنوده ، فأبى الله عز وجل إلا أن ينصرها ويُعَلِّمها ويظهرها على من

(١) فى ابن العربى : « ويتناشر » .

ناوأها . ثم قال : ﴿ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ أى يختار . والاجتباء الاختيار ؛ أى يختار للتوحيد من يشاء . ﴿ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴾ أى يستخلص لدينه من رجع إليه . ﴿ وَمَا تَفَرَّقُوا ﴾ قال ابن عباس : « يعنى قريشا » . ﴿ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ﴾ عهد صلى الله عليه وسلم ؛ وكانوا يمتنون أن يبعث إليهم نبي ؛ دليله قوله تعالى فى سورة فاطر : « وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ ^(١) يَرِيدَ نَبِيًّا . وَقَالَ فى سورة البقرة : « فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ » على ما تقدم بيانه هناك . وقيل : أمم الأنبياء المتقدمين ؛ فإنهم فيما بينهم اختلفوا لما طال بهم المدى ، فأمن قوم وكفر قوم . وقال ابن عباس أيضا : يعنى أهل الكتاب ؛ دليله فى سورة المنفكين « وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَةُ » . فالمشركون قالوا : لم خص بالنبوة ! واليهود حسدوه لما بعث ؛ وكذا النصارى . ﴿ بَغِيًّا بَيْنَهُمْ ﴾ أى بغيا من بعضهم على بعض طلبا للرياسة ؛ فليس تفرقهم لقصور فى البيان والمجج ، ولكن للبغي والظلم والاشتغال بالدنيا . ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ ﴾ فى تأخير العقاب عن هؤلاء . ﴿ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ قيل : القيامة ؛ لقوله تعالى : « بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ ^(٢) » . وقيل : إلى الأجل الذى قضى فيه عذابهم . ﴿ لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ ﴾ أى بين من آمن وبين من كفر بنزول العذاب . ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ ﴾ يريد اليهود والنصارى . ﴿ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ أى من بعد المختلفين فى الحق . ﴿ لَقَدْ شَكَّ ﴾ من الذى أوصى به الأنبياء . والكتاب هنا التوراة والإنجيل . وقيل : « إن الذين أورثوا الكتاب » قريش . « من بعدهم » من بعد اليهود والنصارى . « لَقَدْ شَكَّ » من القرآن أو من محمد . وقال مجاهد : معنى « من بعدهم » من قبلهم ؛ يعنى من قبل مشركى مكة ، وهم اليهود والنصارى .

(١) آية ٤٢ راجع ج ١٤ ص ٣٥٧

(٢) آية ٨٩ راجع ج ٢ ص ٢٧ طبعة ثانية .

(٣) آية ٤٦ سورة القمر .

قوله تعالى : فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ
وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ اللَّهُ
رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ
اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (فلذلك فادع واستقم) . لما جاز أن يكون الشك لليهود والنصارى
أو لقريش قيل له : (فَلِذَلِكَ فَادْعُ) أى فتبيّنت شكهم فادع إلى الله ؛ أى إلى ذلك الدين
الذى شرعه الله للأنبياء ووصاهم به . فاللام بمعنى إلى ؛ كقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا رَّبُّكَ أَوْحَى لَهَا »
أى إليها . و « ذلك » بمعنى هذا . وقد تقدّم أول « البقرة » . والمعنى فلهذا القرآن فادع .
وقيل : فى الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى كبر على المشركين ما تدعوهم إليه فلذلك فادع .
وقيل : إن اللام على بابها ؛ والمعنى : فمن أجل ذلك الذى تقدم ذكره فادع واستقم . قال ابن
عباس : أى إلى القرآن فادع الخلق . (وَاسْتَقِمْ) خطاب له عليه السلام . قال قتادة : أى
استقم على أمر الله . وقال سفيان : أى استقم على القرآن . وقال الضحاك : استقم على تبليغ
الرسالة . (وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ) أى لا تنظر إلى خلاف من خالفك . (وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا
أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ) أى أن أعدل ؛ كقوله تعالى : « وَأُمِرْتُ أَنْ أُسَلِّمَ
لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » . وقيل : هى لام كي ، أى لكى أعدل . قال ابن عباس وأبو العالية : لأسوى
بينكم فى الدين فأومن بكل كتاب وبكل رسول . وقال غيرهما : لأعدل فى جميع الأحوال .
وقيل : هذا العدل هو العدل فى الأحكام . وقيل فى التبليغ . (اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا
وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ) قال ابن عباس ومجاهد : الخطاب لليهود ؛ أى لنا ديننا
ولكم دينكم . قال : ثم نسخت بقوله « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا يَوْمِ الْآخِرِ » الآية .
قال مجاهد : ومعنى « لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ » لا خصومة بيننا وبينكم . وقيل : ليس بمسوخ ؛

(١) راجع ج ١ ص ١٥٧ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) آية ٦٦ سورة غافر . (٣) آية ٢٩ سورة التوبة .

لأن البراهين قد ظهرت، والمجج قد قامت، فلم يبق إلا العناد، وبعد العناد لاجحة ولا جدال. قال النحاس: ويجوز أن يكون معنى « لا حجة بيننا وبينكم » على ذلك القول: لم يؤمر أن يحتج عليكم ويقا تلکم؛ ثم نسخ هذا. كما أن قائلًا لو قال من قبل أن تحوّل القبلة: لا تصل إلى الكعبة، ثم حوّل الناس بعد؛ لحاز أن يقال نسخ ذلك. (الله يجمع بيننا) يريد يوم القيامة. (وإليه المصير) أى فهو يحكم بيننا إذا صرنا إليه، ويجازى كلاً بما كان عليه. وقيل: إن هذه الآية نزلت في الوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة، وقد سألا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرجع عن دعوته ودينه إلى دين قريش، على أن يعطيه الوليد نصف ماله ويزوجه شيبة بأبنته.

قوله تعالى: **وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُمْ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ** (١٦)

قوله تعالى: (وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ) رجع إلى المشركين. (مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ) قال مجاهد: من بعد ما أسلم الناس. قال: وهؤلاء قد توهّموا أن الجاهلية تعود. وقال قتادة: الذين يحاجون في الله اليهود والنصارى، ومحاجتهم قولهم نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم؛ وكانوا يرون لأنفسهم الفضيلة بأنهم أهل كتاب وأنهم أولاد الأنبياء. وكان المشركون يقولون: «أى الفريقين خير مقامًا وأحسن نديًا» فقال الله تعالى: «وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ» أى لا ثبات لها كالشيء الذى يزَلُّ عن موضعه. والهاء فى «له» يجوز أن يكون لله عز وجل؛ أى من بعد ما شهدوا الله وشهدوا له بالوحدانية. ويجوز أن يكون للنبي صلى الله عليه وسلم؛ أى من بعد ما استجيب لمحمد صلى الله عليه وسلم فى دعوته من أهل بدر ونصر الله المؤمنين. يقال: دَحَضْتُ حُجَّتَهُ دُحُوضًا بطلت. وأدحضها الله. والإدحاض: الإزلاق. ومكان دَحَضَ ودَحَضَ أيضًا

(بالتحريك) أى زلّى . ودَحَضَتْ رجله تَدَحَضَ دَحَضًا زَلِقَتْ . ودَحَضَتْ الشمس عن كبد السماء زالت . (وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ) يريد في الدنيا . (وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ) يريد في الآخرة عذاب دائم .

قوله تعالى : **اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكُ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ** (١٧)

قوله تعالى : (اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ) يعنى القرآن وسائر الكتب المنزلة . (بِالْحَقِّ) أى بالصدق . (وَالْمِيزَانَ) أى العدل ؛ قاله ابن عباس وأكثر المفسرين . والعدل يسمى ميزانا ؛ لأن الميزان آلة الإنصاف والعدل . وقيل : الميزان ما بين فى الكتب مما يجب على الإنسان أن يعمل به . وقال قتادة : الميزان العدل فيما أمر به ونهى عنه . وهذه الأقوال متقاربة المعنى . وقيل : هو الجزاء على الطاعة والثواب وعلى المعصية بالعقاب . وقيل : إنه الميزان نفسه الذى يوزن به ، أنزله من السماء وعلم العباد الوزن به ؛ لئلا يكون بينهم تظالم وتباخس ؛ قال الله تعالى : «لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ» (١) . قال مجاهد : هو الذى يوزن به . ومعنى أنزل الميزان هو إلهامه للخلق أن يعملوه ويعملوا [به] . وقيل : الميزان محمد صلى الله عليه وسلم ، يقضى بينكم بكتاب الله . (وَمَا يُدْرِيكُ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ) فلم يخبره بها . يحضه على العمل بالكتاب والعدل والسوية ، والعمل بالشرائع قبل أن يفاجئ اليوم الذى يكون فيه المحاسبة ووزن الأعمال ، فيوفى لمن أوفى ويطلق لمن طغف . فـ «لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ» أى منك وأنت لا تدري . وقال : «قريب» ولم يقل قريبة ؛ لأن تأنيثها غير حقيق لأنها كالوقت ؛ قاله الزجاج . والمعنى : لعل البعث أو لعل محى الساعة قريب . وقال الكسائى : «قريب» نعت يُنعت به المذكر والمؤنث والجمع بمعنى ولفظ واحد ؛ قال الله تعالى : «إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ» (٢) . قال الشاعر :

وكنا قريبا والديار بعيدة * فلما وصلنا نُصِبَ أعينهم غينا

(١) آية ٢٥ سورة الحديد . (٢) آية ٥٦ سورة الأعراف . راجع ج ٧ ص ٢٢٧ .

قوله تعالى : **يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ أَلا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ** ﴿١٨﴾

قوله تعالى : **(يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا)** يعنى على طريق الاستهزاء ، ظناً منهم أنها غير آتية ، أو إيهاماً للضعفة أنها لا تكون . **(وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا)** أى خائفون وجلون لاستقصارهم أنفسهم مع الجهد فى الطاعة ، كما قال : **(وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ)** . **(وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ)** أى التى لا شك فيها . **(أَلا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ)** أى يشكون ويخاصمون فى قيام الساعة . **(لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ)** أى عن الحق وطريق الاعتبار ، إذ لو تذكروا لعلموا أن الذى أنشأهم من تراب ثم من نقطة إلى أن بلغوا ما بلغوا ، قادر على أن يبعثهم .

قوله تعالى : **اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ** ﴿١٩﴾

قوله تعالى : **(اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ)** قال ابن عباس : حَفِيٌّ بِهِمْ . وقال عكرمة : بَارٌّ بِهِمْ . وقال السُّدِّيُّ : رَفِيقٌ بِهِمْ . وقال مقاتل : لطيف بالبرِّ والفاجر ، حيث لم يقتلهم جوعاً بمعاصيهم . وقال القُرْطُبِيُّ : لطيف بهم فى العرض والمحاسبة . قال :
غداً عند مولى الخلق للخلق موقف * يسألهم فيه الجليل ويلطف

وقال جعفر بن محمد بن على بن الحسين : يلطف بهم فى الرزق من وجهين : أحدهما — أنه جعل رزقك من الطيبات . والثانى — أنه لم يدفعه إليك مرة واحدة فتبذره . وقال الحسين بن الفضل : لطيف بهم فى القرآن وتفصيله وتفسيره . وقال الجنيد : لطيف

بأوليائه حتى عرفوه، ولو لطف بأعدائه لما جحدوه . وقال محمد بن علي الكتاني : اللطيف بمن لجأ إليه من عباده إذا يئس من الخلق توكل عليه ورجع إليه، فحينئذ يقبله ويقبل عليه . وجاء في حديث النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الله تعالى يطلع على القبور الدوارس فيقول جل وعز إمتح آثارهم وأضحلت صورهم وبقى عليهم العذاب وأنا اللطيف وأنا أرحم الراحمين خففوا عنهم العذاب فيخفف عنهم العذاب " . قال أبو علي الثقفى رضى الله عنه :

أمرت بأفناء القبور كأننى ■ أخو فطنة والثوب فيه نحيف

ومن شق فاه الله قدّر رزقه ■ وربى بمن يلجأ إليه لطيف

وقيل : اللطيف الذى ينشر من عباده المناقب ويستر عليهم المثالب ؛ وعلى هذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : " يا من أظهر الجميل وستر القبيح " . وقيل : هو الذى يقبل القليل ويبذل الحزيل . وقيل : هو الذى يجبر الكسير ويدسر العسير . وقيل : هو الذى لا يخاف إلا عدله ولا يرجى إلا فضله . وقيل : هو الذى يبذل لعبده النعمة فوق الهمة ويكلفه الطاعة فوق الطاقة ؛ قال تعالى : ■ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ^(١) ، « وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً » ^(٢) ، وقال : « وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ » ^(٣) ، « يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ » ^(٤) . وقيل : هو الذى يعين على الخدمة ويكثر المذمة . وقيل : هو الذى لا يعاجل من عصاه ولا يخيب من رجاه . وقيل : هو الذى لا يرد سائله ولا يوثس آمله . وقيل : هو الذى يعفو عن يهفو . وقيل : هو الذى يرحم من لا يرحم نفسه . وقيل : هو الذى أوقد فى أسرار العارفين من المشاهدة سراجاً ، وجعل الصراط المستقيم لهم منهاجاً ، وأجزل لهم من سخائب برّه ماءً مجّاجاً . وقد مضى فى « الأنعام » قول أبى العالصة والجنيد أيضاً . وقد ذكرنا جميع هذا فى (الكتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى) عند اسمه اللطيف ، والحمد لله . (يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ) ويحرم من يشاء . وفى تفضيل قوم بالمال حكمة ؛ ليجتاح

(١) آية ٣٤ - سورة إبراهيم . (٢) آية ٢٠ - سورة لقمان . (٣) آية ٧٨ - سورة الحج .

(٤) آية ٢٨ - سورة النساء . (٥) راجع ج ٧ ص ٥٧ طبعة أول أو ثانية .

البعض إلى البعض؛ كما قال: «لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا»^(١)، فكان هذا لطفًا بالعباد .
وأيضا يمتحن الغنى بالفقر والفقر بالغنى؛ كما قال: «وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَنْتُمْ بِهَا تَعْلَمُونَ»^(٢)
على ما تقدم بيانه . (وَهُوَ الْقَوِيُّ الْغَازِزُ)^(٣) .

قوله تعالى: مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ
كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ﴿٢٠﴾
قوله تعالى: (مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ) الحَرْث العمل والكسب .
ومنه قول عبد الله بن عمر: وَأَحْرَثَ لَدُنْيَاكَ كَأَنَّكَ تَعِيشُ أَبَدًا وَأَعْمَلُ لآخِرَتِكَ كَأَنَّكَ تَمُوتُ
غَدًا . ومنه سمي الرجل حارثًا . والمعنى: أى من طلب بما رزقناه حَرْثًا لآخِرَتِهِ ، فأدى
حقوق الله وأنفق في إعزاز الدين؛ فإنما نعطيه ثواب ذلك للواحد عشرة إلى سبعائة فأكثر .
(وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا) أى طلب بالمال الذى آتاه الله رياسة الدنيا والتوصل إلى
المحظورات، فإننا لا نحريمه الرزق أصلاً، ولكن لا حظ له في الآخرة من ماله؛ قال الله تعالى:
«مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ نُفِضْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلاهَا مَذْمُومًا
مَدْحُورًا . وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا»^(٤) .
وقيل: «نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ» نوفره للعبادة ونسهلها عليه . وقيل: حَرْث الآخرة الطاعة؛
أى من أطاع فله الثواب . وقيل: «نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ» أى نعطيه الدنيا مع الآخرة . وقيل:
الآية في الغزو؛ أى من أراد بغزوه الآخرة أوتي الثواب، ومن أراد بغزوه الغنيمة أوتي منها .
قال القشيري: والظاهر أن الآية في الكافر؛ يوسع له في الدنيا؛ أى لا ينبغي له أن يفتقر
بذلك لأن الدنيا لا تبقى . وقال قتادة: إن الله يعطى على نية الآخرة ما شاء من أمر الدنيا،
ولا يعطى على نية الدنيا إلا الدنيا . وقال أيضا: يقول الله تعالى: «مَنْ عَمِلَ لآخِرَتِهِ زِدْنَاهُ
فِي عَمَلِهِ وَأَعْطَيْنَاهُ مِنَ الدُّنْيَا مَا كَتَبْنَا لَهُ وَمَنْ آثَرْتَنَاهُ عَلَىٰ آخِرَتِهِ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ نَصِيبًا فِي الْآخِرَةِ»

(١) آية ٣٢ سورة الزمر . (٢) آية ٢٠ سورة الفرقان . راجع ج ١٣ ص ١٨

(٣) آية ١٨ وما بعدها سورة الإسراء .

إلا النار ولم يصب من الدنيا إلا رزقا قد قسمناه له لا بُدَّ أن كان يؤتاه مع إيثار أو غير إيثار». وروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال : وقوله عز وجل : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ » من كان من الأبرار يريد بعمله الصالح ثواب الآخرة « تَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ » أى فى حسناته . « ومن كان يُريدُ حَرْثَ الدنيا » أى من كان من الفجار يريد بعمله الحسن الدنيا « نُؤْتِيهِ مِنْهَا » ثم نسخ ذلك فى سبحانه : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ^(١) » . والصواب أن هذا ليس بنسخ ؛ لأن هذا خبر والأشياء كلها بإرادة الله عز وجل . ألا ترى أنه قد صحَّ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت اللهم أرحمني إن شئت » . وقد قال قتادة « تقدم ذكره ، وهويين لك أن لا نسخ . وقد ذكرنا فى « هود » أن هذا من باب المطلق والمقيد ، وأن النسخ لا يدخل فى الأخبار . والله المستعان .

مسألة : هذه الآية تبطل مذهب أبى حنيفة فى قوله : إنه من توشأ تبرداً أنه يجزىه عن فريضة الوضوء الموظف عليه ؛ فإن فريضة الوضوء من حرث الآخرة والتبرد من حرث الدنيا ، فلا يدخل أحدهما على الآخر ، ولا تجزى نيته عنه بظاهر هذه الآية ؛ قاله ابن العربى . قوله تعالى : « أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ^(٢) »

قوله تعالى : « أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ » أى ألهم ! والميم صلة والهمزة للتقريع . وهذا متصل بقوله : « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا » ، وقوله تعالى : « اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ » كانوا لا يؤمنون به ، فهل لهم آلهة شرعوا لهم الشرك الذى لم يأذن به الله ! وإذا استحال هذا فالله لم يشرع الشرك ، فمن أين يدينون به . « وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ » يوم

القيامة حيث قال: «بَلِ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمْ». (لَقِضِيَ بَيْنَهُمْ) في الدنيا، فعاجل الظالم بالعقوبة وأتاب الطائم. (وَإِنَّ الظَّالِمِينَ) أى المشركين. (لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) في الدنيا القتل والأسر والقهر، وفي الآخرة عذاب النار. وقرأ ابن هُرْمُز «وَأَنْ» بفتح الهمزة على العطف على «وَلَوْلَا كَلِمَةٌ» والفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بجواب «لولا» جائز. ويجوز أن يكون موضع «أَنْ» رفعا على تقدير: وجب أن الظالمين لهم عذاب أليم، فيكون منقطعا مما قبله كقراءة الكسر؛ فأعلمه.

قوله تعالى: تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: (تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ) أى خائفين (مِمَّا كَسَبُوا) أى من جزاء ما كسبوا. والظالمون هاهنا الكافرون؛ بدليل التقسيم بين المؤمن والكافر. (وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ) أى نازل بهم. (وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ) الروضة: الموضع النزه الكثير الخضرة. وقد مضى في «الروم». (لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ) أى من النعيم والثواب الجزيل. (ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ) أى لا يوصف ولا تهتدى العقول إلى كُنْه صفته؛ لأن الحق إذا قال كبير فمن ذا الذى يقدر قدره.

قوله تعالى: ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهَ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ الَّذِي يَبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ قرئ « يَشِّر » من بَشَر ، « وَيَبَشِّر » من أَبَشَره ، « وَيَبَشِّر » من بَشَره ، وفيه حذف ؛ أى يبشر الله به عباده المؤمنين ليتعجلوا السرور ويزدادوا منه وجدًا في الطاعة .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴾ أى قل يا محمد لا أسألكم على تبليغ الرسالة جُعلاً . ﴿ إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ قال الزجاج : « إلا المودة » استثناء ليس من الأول ؛ أى إلا أن تودوني لقرايتي فتحفظوني . والخطاب لقريش خاصة ؛ قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد وأبو مالك والشعبي وغيرهم . قال الشعبي : أكثر الناس علينا في هذه الآية فكتبنا إلى ابن عباس نسأله عنها ؛ فكتب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أوسط الناس في قريش ، فليس بطن من بطونهم إلا وقد ولده ؛ فقال الله له : « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » إلا أن تودوني في قرايتي منكم ؛ أى تراعوا ما بيني وبينكم فتصدقوني . ف « الْقُرْبَى » ها هنا قرابة الرحم ؛ كأنه قال : اتبعوني للقرابة إن لم تتبعوني للنبوة . قال عكرمة : وكانت قريش تصل أرحامها فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم قطعته ؛ فقال : « صَلُّوا نِي كَمَا كُنْتُمْ تَفْعَلُونَ » . فالمعنى على هذا : قل لا أسألكم عليه أجر لكن أذكركم قرايتي ؛ على أنه استثناء ليس من الأول ؛ ذكره النحاس . وفي البخاري عن طاوس عن ابن عباس أنه سئل عن قوله تعالى : « إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » فقال سعيد بن جبير : قُرْبَى آل محمد ؛ فقال ابن عباس : عجبت ! إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش إلا كان له فيهم قرابة ؛ فقال : إلا أن تصلوا ما بينكم من القرابة . فهذا قول . وقيل : القربى قرابة الرسول صلى الله عليه وسلم ؛ أى لا أسألكم أجراً إلا أن تودوا قرايتي وأهل بيتي ، كما أمر بإعظامهم ذوى القربى . وهذا قول علي بن حسين وعمرو بن شعيب والسدي . وفي رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس : لما أنزل الله عز وجل : « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » قالوا : يا رسول الله ؛ من

هؤلاء الذين نودهم ؟ قال : « علي وفاطمة وأبناؤهما » . ويدل عليه أيضا ما روى عن علي رضي الله عنه قال : شكوت إلى النبي صلى الله عليه وسلم حسد الناس لي . فقال : « أما ترضى أن تكون رابع أربعة أول من يدخل الجنة أنا وأنت والحسن والحسين وأزواجنا عن أيما لنا وشمائنا وذريتنا خلف أزواجنا » . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « حرمت الجنة على من ظلم أهل بيتي وآذاني في عترتي ومن اضطنع صنيعا إلى أحد من ولد عبد المطلب ولم يجازه عليها فأنا أجازيه عليها غدا إذا لقيني يوم القيامة » . وقال الحسن وقتادة : المعنى إلا أن يتوددوا إلى الله عز وجل ويتقربوا إليه بطاعته . فـ « القُرْبَى » على هذا بمعنى القرية . يقال : قُرْبَى وقُرْبَى بمعنى ؛ كالزلفة والزلفى . وروى قزعة بن سويد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم « قل لا أسألكم على ما آتاكم به أجرا إلا أن توادوا وتقربوا إليه بالطاعة » . وروى منصور وعوف عن الحسن « قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القُرْبَى » قال : يتوددون إلى الله عز وجل ويتقربون منه بطاعته . وقال قوم : الآية منسوخة وإنما نزلت بمكة ؛ وكان المشركون يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية ، وأمرهم الله بمودة نبيه صلى الله عليه وسلم وصلة رحمه ؛ فلما هاجر آوته الأنصار ونصروه ، وأراد الله أن يلحقه بإخوانه من الأنبياء حيث قالوا « وما أسألكم عليه من أجرٍ إن أجرى إلا على رب العالمين »^(١) ؛ فأُنزل الله تعالى « قل ما سألتكم من أجرٍ فهو لكم إن أجرى إلا على الله »^(٢) فنسخت بهذه الآية وبقوله : « قل ما أسألكم عليه من أجرٍ وما أنا من المتكففين »^(٣) ، وقوله : « أم تسألهم خراجا فربك خير »^(٤) ، وقوله : « أم تسألهم أجرا فهم من مغرم مثقلون »^(٥) ؛ قاله الضحاك والحسين بن الفضل . ورواه جوير عن الضحاك عن ابن عباس . قال الشعبي : وليس بالقوى ، وكفى قُبْحاً بقول من يقول : إن التقرب إلى الله بطاعته ومودة نبيه صلى الله عليه وسلم وأهل بيته منسوخ ؛ وقد

(١) آية ١٠٩ و ١٢٧ و ١٤٥ و ١٦٤ و ١٨٠ سورة الشعراء .

(٢) آية ٤٧ سورة سبأ .

(٣) آية ٨٦ سورة ص .

(٤) آية ٧٢ سورة المؤمنون .

(٥) آية ٤٠ سورة الطور وآية ٦

سورة القلم .

قال النبي صلى الله عليه وسلم : "من مات على حب آل محمد مات شهيدا . ومن مات على حب آل محمد جعل الله زوار قبره الملائكة والرحمة . ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوبا بين عينيه أئس اليوم من رحمة الله . ومن مات على بغض آل محمد لم يرح رائحة الجنة . ومن مات على بغض آل بيتي فلا نصيب له في شفاعتي" .

قلت : وذكر هذا الخبر الزَّحَّشِيُّ في تفسيره بأطول من هذا فقال : وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من مات على حب آل محمد مات شهيدا ألا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمنا مستكمل الإيمان . ألا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم مُنَّكَرٌ ونكير . ألا ومن مات على حب آل محمد فُتِّحَ له في قبره بابان إلى الجنة . ألا ومن مات في حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة . ألا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة . ألا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوبا بين عينيه أئس من رحمة الله . ألا ومن مات على بغض آل محمد مات كافرا . ألا ومن مات على بغض آل محمد لم يَشْمَ رائحة الجنة" . قال النحاس : ومذهب عكرمة ليست بمنسوخة ؛ قال : كانوا يصلون أرجامهم فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم قطعه فقال : "قل لا أسئلكم عليه أجرا إلا أن تؤدوني وتحفظوني لقرايتي ولا تكذبوني" .

قلت : وهذا هو معنى قول ابن عباس في البخاري "والشَّعْبِيُّ" عنه بعينه ؛ وعليه لانسخ . قال النحاس : وقول الحسن حسن ، ويدل على صحته الحديث المسند عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال أخبرنا الربيع بن سليمان المرادي قال أخبرنا أسد بن موسى قال حدثنا قزعة — وهو ابن يزيد البصري — قال حدثنا عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "لا أسئلكم على ما أنبئكم به من بينات والهدى أجرا إلا أن تؤادوا الله عز وجل وأن تتقربوا إليه بطاعته" . فهذا المبين عن الله عز وجل قد قال هذا ، وكذا قالت الأنبياء صلى الله عليهم قبله : « إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ » .

(١) أى لم يشم ريحها ؛ يقال : راح يريح ، وراح يراح ، وأراح يريح . والثلاثة قد روى بها الحديث .

(٢) تقدم أنه قزعة بن سويد ؛ وهو ممن يروى عن ابن أبي نجيح . (راجع تهذيب التهذيب) .

الثانية — واختلفوا في سبب نزولها ؛ فقال ابن عباس : لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة كانت تنوبه نواب وحقوق لا يسمعها ما في يديه ؛ فقالت الأنصار : إن هذا الرجل هداكم الله به وهو ابن أخيكم ، وتنوبه نواب وحقوق لا يسمعها ما في يديه فنجمع له ؛ ففعلوا ، ثم أتوه به فنزلت . وقال الحسن : نزلت حين تفاخرت الأنصار والمهاجرون ، فقالت الأنصار نحن فعلنا ، ونفّرت المهاجرون بقرابتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم . روى مقسم عن ابن عباس قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فخطب فقال للأنصار : " ألم تكونوا أذلاء فأعزكم الله بي . ألم تكونوا ضلّالا فهداكم الله بي . ألم تكونوا خائفين فأمّنكم الله بي ألا تردون عليّ " ؟ فقالوا : بيم نحيبك ؟ قال : " تقولون ألم يطردك قومك فأويناك . ألم يكذبك قومك فصّدقناك ... " فعدّد عليهم . قال : فبخشوا على ركبهم فقالوا : أنفسنا وأموالنا لك ؛ فنزلت : « قل لا أسئلكم عليه أجراً إلا المودة في القربى » . وقال قتادة : قال المشركون لعلّ محمداً فيما يتعاطاه يطالب أجراً ؛ فنزلت هذه الآية ؛ ليحتمهم على مودته ومودة أقربائه . قال الثعلبي : وهذا أشبه بالآية ؛ لأن السورة مكية .

قوله تعالى : « وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً » أى يكتسب . وأصل القرف الكسب ؛ يقال : فلان يقرف لعياله ؛ أى يكسب . والاقتراف الاكتساب ؛ وهو مأخوذ من قولهم : رجل قرفة ، إذا كان محتالاً . وقد مضى في « الأنعام » القول فيه . وقال ابن عباس : « وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً » قال المودة لآل محمد صلى الله عليه وسلم . (نَزِدَ لَهُ فِيهَا حُسْنًا) أى نضاعف له الحسنات بعشر فصاعداً . (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ) قال قتادة : « غفور » للذنوب ، « شكور » للحسنات . وقال السدي : « غفور » لذنوب آل محمد عليه السلام ، « شكور » لحسناتهم .

قوله تعالى : أَمْ يَقُولُونَ افترى على الله كذباً فإن يشأ الله نختم على قلبك ويمح الله الباطل ويحق الحق بكلماته إنه عليم بذات الصدور ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ الميم صلة ، والتقدير يقولون افتري .
 واتصل الكلام بما قبل ؛ لأن الله تعالى لما قال : « وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ » ،
 وقال « اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ » ^(٢) قال إتماماً للبيان : « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا » .
 يعنى كفار قريش قالوا : إن هذا اختلق الكذب على الله . ﴿ فَإِنْ يَشَأِ اللَّهُ يُخْتِمْ ﴾ شرط
 وجوابه . ﴿ عَلَى قَلْبِكَ ﴾ قال قتادة : يطبع على قلبك فينسيك القرآن ؛ فأخبرهم الله أنه لو افتري
 عليه لفعل بمحمد ما أخبرهم به في هذه الآية . وقال مجاهد ومقاتل : « إِنْ يَشَأِ اللَّهُ » يربط
 على قلبك بالصبر على أذاهم حتى لا يدخل قلبك مشقة من قولهم . وقيل : المعنى إن يشأ الله يزل
 تمييزك . وقيل : المعنى لو حدثت نفسك أن تفتري على الله كذباً لطبع على قلبك ؛ قاله
 ابن عيسى . وقيل : فإن يشأ الله يختم على قلوب الكفار وعلى ألسنتهم وعاجلهم بالعقاب .
 فالخطاب له والمراد الكفار ؛ ذكره القشيري . ثم ابتداء فقال : ﴿ وَيَمِحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ ﴾ قال
 ابن الأنباري : « يختم على قلبك » تام . وقال الكسائي : فيه تقديم وتأخير ؛ مجازه : والله
 يمحو الباطل ؛ فحذف منه الواو في المصحف ، وهو في موضع رفع . كما حذفت من قوله
 « سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ » ^(٣) ، « وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ » ^(٤) ولأنه عطف على قوله « يختم على قلبك » . وقال الزجاج :
 قوله « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا » تمام ؛ وقوله « ويمح الله الباطل » احتجاج على من أنكر
 ما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى لو كان ما أتى به باطلاً لمجاه كما جرت به عادته في المفتريين .
 ﴿ وَيُحِقِّ الْحَقَّ ﴾ أى الإسلام فيثبتته ﴿ بِكَلِمَاتِهِ ﴾ أى بما أنزله من القرآن . ﴿ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ
 الصُّدُورِ ﴾ عام ، أى بما فى قلوب العباد . وقيل خاص . والمعنى أنك لو حدثت نفسك أن
 تفتري على الله كذباً لعليه وطبع على قلبك .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ

الْأَسِيَّاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿٢٥﴾

(٢) آية ١٧ من هذه السورة .

(١) آية ١٥ من هذه السورة .

(٤) آية ١١ سورة الإسراء .

(٣) آية ١٨ سورة العلق .

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴾ قال ابن عباس : لما نزل قوله تعالى « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » قال قوم في نفوسهم : ما يريد إلا أن يثبتنا على أقاربه من بعده ؛ فأخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم . وأنهم قد آثمواوه فأنزل « أم يقولون افتري على الله كذبا » الآية ؛ فقال القوم : يا رسول الله ، فإننا نشهد أنك صادق وتوب . فزلت : « وهو الذي يقبل التوبة عن عباده » . قال ابن عباس : أى عن أوليائه وأهل طاعته . والآية عامة . وقد مضى الكلام في معنى التوبة وأحكامها ، ومضى هذا اللفظ في « براءة » . ﴿ وَيَعْقُو عَنِ السَّيِّئَاتِ ﴾ أى عن الشرك قبل الإسلام . ﴿ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴾ أى من الخير والشر . وقرأ حمزة والكسائي وحفص وخلف بالتاء على الخطاب ، وهى قراءة ابن مسعود وأصحابه . الباقيون بالياء على الخبر ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لأنه بين خبرين : الأول وهو « وهو الذي يقبل التوبة عن عباده » والثانى « وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » .

قوله تعالى : ﴿ وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَلْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾

«الذين» فى موضع نصب ؛ أى ويستجيب الله الذين آمنوا ، أى يقبل عبادة من أخلص له بقلبه وأطاع بهدنه . وقيل : يعطيهم مسألتهم إذا دَعَوْهُ . وقيل : ويحيى دعاء المؤمنين بعضهم لبعض ؛ يقال : أجاب واستجاب بمعنى ، وقد مضى فى « البقرة » . وقال ابن عباس : « ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات » يشفعهم فى إخوانهم . « وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ » قال : يشفعهم فى إخوان إخوانهم . وقال المبرد : معنى « ويستجيب الذين آمنوا » وليستدع الذين آمنوا الإجابة ؛ هكذا حقيقة معنى استعمل . فـ «الذين» فى موضع رفع . ﴿ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾ .

(١) راجع ج ٥ ص ٩٠ وما بعدها .

(٢) آية ١٠٤ راجع ج ٨ ص ٢٥٠ .

(٣) راجع ج ٢ ص ٣٠٨ وما بعدها طبعه ثانية .

قوله تعالى : وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ
وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدْرِ مَا يَشَاءُ^ج إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ^(٢٧)
فيه مسائلتان :

الأولى — في نزولها ؛ قيل : إنها نزلت في قوم من أهل الصُّفَّة تمنّوا سعة الرزق . وقال
خَبَّابُ بْنُ الْأَرْتِ : فينا نزلت ؛ نظرنا إلى أموال بني النضير وقُرَيْظَةَ وبني قَيْنُقَاع فتمنّيناها
فَنَزَلَتْ . (وَلَوْ بَسَطَ) معناه وَسَّعَ . وَبَسَطَ الشَّيْءُ نَشَرَهُ . وبالصاد أيضا . (لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ)
طَفَعُوا وَعَصَوْا . وقال ابن عباس : بغّهم طلبهم منزلة بعد منزلة ودابة بعد دابة ومركبا بعد
مركب وملبسا بعد ملابس . وقيل أراد لو أعطاهم الكثير لطلبوا ما هو أكثر منه ، لقوله :
” لو كان لابن آدم واديان من ذهب لأبغى إليهما ثالثا “ وهذا هو البغى ، وهو معنى قول
ابن عباس . وقيل : لو جعلناهم سواء في المال لما انقاد بعضهم لبعض ، ولتعطلت الصنائع .
وقيل : أراد بالرزق المطر الذي هو سبب الرزق ؛ أى لو أدام المطر لتشاغلوا به عن الدماء ،
فيقبض تارة ليتضرعوا ويدسّط أخرى ليشكروا . وقيل : كانوا إذا أخصبوا أغار بعضهم على
بعض ؛ فلا يبعد حمل البغى على هذا . الزَّخْشَرِيُّ : « لَبَغَوْا » من البغى وهو الظلم ؛ أى لبغى
هذا على ذلك وذلك على هذا ؛ لأن الغنى مبطّرة مأسرة ، وكفى بقارون عبرة . ومنه قوله عليه
السلام : ” أخوف ما أخاف على أمتي زهرة الدنيا وكثرتها “ . ولبعض العرب :

وقد جعل الوشمى يئث بيننا • وبين بنى دُودَانَ تَبَعًا وشَوْحَطًا^(١)

يعنى أنهم أحيوا فخذثوا أنفسهم بالبغى والتغابن . أو من البغى وهو البدخ والكبر ؛ أى
لتكبروا في الأرض وفعلوا ما يتبع الكبر من العلو فيها والفساد . (وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدْرِ مَا يَشَاءُ)
أى ينزل أرزاقهم بقدر ما يشاء لكفائتهم . وقال مقاتل : « ينزل بقدر ما يشاء » يجعل من
يشاء غنياً ومن يشاء فقيرا .

(١) الرسمى : مطر أول الربيع . والنبع والشوخط : شجر من أشجار الجبال تتخذ منه القمى . وفي نسخ الأصل
وبعض كتب التفسير : « ... بنى رومان » . ودودان : أبو قبيلة من أسد .

الثانية - قال علماؤنا : أفعال الرب سبحانه لا تخلو عن مصالح وإن لم يجب على الله الاستصلاح ؛ فقد يعلم من حال عبده أنه لو بسط عليه قاده ذلك إلى الفساد فيزوي عنه الدنيا ؛ مصلحة له . فليس ضيق الرزق هواناً ولا سعة الرزق فضيلة ؛ وقد أعطى أقواماً مع علمه أنهم يستعملونه في الفساد ، ولو فعل بهم خلاف ما فعل لكانوا أقرب إلى الصلاح . والأمر على الجملة مفوض إلى مشيئته ، ولا يمكن التزام مذهب الاستصلاح في كل فعل من أفعال الله تعالى . وروى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى قال : " من أهان لي ولياً فقد أذني بالمحاربة وإني لأسرع شيء إلى نصره أوليساني وإني لأغضب لهم كما يغضب الليث الحريد . وما ترددت في شيء أنا فاعله تردى في قبض روح عبدي المؤمن يكره الموت وأنا أكره إساءته ولا بد له منه . وما تقرب إلى عبدي المؤمن بمثل أداء ما افترضت عليه . وما يزال عبدي المؤمن يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت له سمعاً وبصراً ولساناً ويداً ومؤيداً فإن سألني أعطيته وإن دعاني أجبته . وإن من عبادي المؤمنين من يسألني الباب من العبادة وإني أعلم أن لو أعطيته إياه لدخله العجب فأفسده . وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا الغنى ولو أفقرته لأفسده الفقر . وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا الفقر ولو أغنيته لأفسده الغنى . وإني لأدبر عبادي لعلمي بقلوبهم فإني أعلم خبير " . ثم قال أنس : اللهم إني من عبادك المؤمنين الذين لا يصلحهم إلا الغنى فلا تفقرني برحمتك .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٨﴾

قرأ ابن كثير وابن محيصن وحيد ومجاهد وأبو عمرو ويعقوب وابن وثاب والأعمش وحمة والكسائي « يُنَزِّلُ » مخففاً . الباقيون بالتشديد . وقرأ ابن وثاب أيضاً والأعمش وغيرهما « قَنَطُوا » بكسر النون ؛ وقد تقدم جميع هذا . والغيث المطر ؛ وسمى الغيث غيثاً لأنه يغيث ^(١)

الخلق . وقد غاث الغيث الأرض أى أصابها . وغاث الله البلاد يغيثها غيثاً . وغيثت الأرض تُغاث غيثاً فهي أرض مغيثة ومغيوثة . وعن الأصمعي قال : مررت ببعض قبائل العرب وقد مطروا فسألت عجوزاً منهم : أتاكم المطر ؟ فقالت : غشنا ما شئنا غيثاً ؛ أى مطرنا . وقال ذو الرمة : قاتل الله أمة بنى فلان ما أفصحها ! قلت لها كيف كان المطر عندهم ؟ فقالت : غشنا ما شئنا . ذكر الأول الثعلبي والثاني الجوهري . وربما سمي السحاب والنبات غيثاً . والقنوط الإياس ؛ قاله قتادة وغيره . قال قتادة : ذكر أن رجلاً قال لعمر بن الخطاب : يا أمير المؤمنين ، سقط المطر وقَلَّ الغيث وقَطَّ الناس ؟ فقال : مطرتم إن شاء الله ؛ ثم قرأ « وهو الذى ينزل الغيث من بعد ما قنطوا » . والغيث ما كان نافعا فى وقته ، والمطر قد يكون نافعا وضاراً فى وقته وغير وقته ؛ قاله الماوردي . « وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ » قيل المطر ؛ وهو قول السدي . وقيل ظهور الشمس بعد المطر ؛ ذكره المهدوي . وقال مقاتل : نزلت فى حبس المطر عن أهل مكة سبع سنين حتى قنطوا ، ثم أنزل الله المطر . وقيل : نزلت فى الأعرابي سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المطر يوم الجمعة فى خبر الاستسقاء ؛ ذكره القشيري ، والله أعلم . « وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ » « الولي » الذى ينصر أوليائه . « الحميد » المحمود بكل لسان . قوله تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : « وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » أى علاماته الدالة على قدرته . « وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ » قال مجاهد : يدخل فى هذا الملائكة والناس ، وقد قال تعالى : « وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ » . وقال الفراء : أراد ما بَثَّ فى الأرض دون السماء ؛ كقوله « يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان » وإنما يخرج من الملح دون العذب . وقال أبو علي : تقديره وما بَثَّ فى أحدهما ؛ فحذف المضاف . وقوله « يخرج منهما » أى من أحدهما . « وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ » أى يوم القيامة . « إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ » .

قوله تعالى : وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴿٣٠﴾ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : (وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ) قرأ نافع وابن عامر « بما كسبت » بغير فاء . الباقون « فيما » بالفاء ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم للزيادة في الحرف والأجر . قال المهدوي : إن قدرت أن « ما » الموصولة جاز حذف الفاء وإثباتها ، والإثبات أحسن . وإن قدرتها التي للشرط لم يحز الحذف عند سيبويه ، وأجازه الأخفش واحتج بقوله تعالى : « وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ » ^(١) . والمصيبة هنا الحدود على المعاصي ؛ قاله الحسن . وقال الضحاك : ما تعلم رجل القرآن ثم نسيه إلا بذنب ؛ قال الله تعالى : « وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ » ثم قال : وأي مصيبة أعظم من نسيان القرآن ؛ ذكره ابن المبارك عن عبد العزيز بن أبي رقاد . قال أبو عبيد : إنما هذا على الترك ، فأما الذي هو دائب في تلاوته حريص على حفظه إلا أن النسيان يغلبه فليس من ذلك في شيء . ومما يحقق ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينسى الشيء من القرآن حتى يذكره ؛ من ذلك حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم : سمع قراءة رجل في المسجد فقال : « ما له رحمه الله لقد أذكري آيات كنت أنسيتها من سورة كذا وكذا » . وقيل : « ما » بمعنى الذي ، والمعنى الذي أصابكم فيما مضى بما كسبت أيديكم . وقال علي رضي الله عنه : هذه الآية أرجى أية في كتاب الله عز وجل . وإذا كان يكفر عني بالمصائب ويعفو عن كثير فما يبقى بعد كفارته وعفوه ! وقد روى هذا المعنى مرفوعا عنه رضي الله عنه ، قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : ألا أخبركم بأفضل آية في كتاب الله حدثنا بها النبي صلى الله عليه وسلم « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم » الآية . « يا علي ما أصابكم من مرض أو عقوبة أو بلاء في الدنيا فبما كسبت أيديكم . والله أكرم من أن يثني عليكم العقوبة في الآخرة وما عفا عنه »

(١) آية ١٢١ سورة الأنعام .

في الدنيا فآله أحلم من أن يعاقب به بعد عفوّه . وقال الحسن : لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم : " ما من اختلاج عرق ولا خدش عود ولا نكبة حجر إلا بذنب ولما يعفو الله عنه أكثر " . وقال الحسن : دخلنا على عمران بن حصين فقال رجل : لا بد أن أسالك عما أرى بك من الوجع ؛ فقال عمران : يا أخى لا تفعل ! فوالله إني لأحب الوجع ومن أحبه كان أحب الناس إلى الله ، قال الله تعالى « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » فهذا مما كسبت يدي ، وعفوّ ربّي عما بقى أكثر . وقال مرة الحمداني : رأيت على ظهر كف شريح قرحة فقلت : يا أبا أمية ، ما هذا ؟ قال : هذا بما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير . وقال ابن عوّن : إن محمد بن سيرين لما ركب الدّين أغمّ لذلك فقال : إني لأعرف هذا الغم ، هذا بذنب أصبته منذ أربعين سنة . وقال أحمد ابن أبي الحواري قيل لأبي سليمان الداراني : ما بال العقلاء أزالوا اللوم عن أساء إليهم ؟ فقال : لأنهم علموا أن الله تعالى إنما ابتلاهم بذنوبهم ، قال الله تعالى « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » . وقال عكرمة : ما من نكبة أصابت عبدا فما فوقها إلا بذنب لم يكن الله ليغفره له إلا بها أو لينال درجة لم يكن يوصله إليها إلا بها . وروى أن رجلا قال لموسى : يا موسى سئل الله لى فى حاجة يقضيها لى هو أعلم بها ؛ ففعل موسى ؛ فلما نزل إذا هو بالرجل قد مزق السبع لحمه وقتله ؛ فقال موسى : ما بال هذا يا رب ؟ فقال الله تبارك وتعالى له : " يا موسى إنه سألنى درجة علمت أنه لم يبلغها بعمله فأصبته بما ترى لجعلها وسيلة له فى نيل تلك الدرجة " . فكان أبو سليمان الداراني إذا ذكر هذا الحديث يقول : سبحان من كان قادرا على أن ينيله تلك الدرجة بلا بلوى ! ولكنه يفعل ما يشاء .

قلت : ونظير هذه الآية فى المعنى قوله تعالى « مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ » وقد مضى القول فيه . قال علماؤنا : وهذا فى حق المؤمنين ، فأما الكافر فعقوبته مؤنخة الى الآخرة . وقيل : هذا خطاب للكفار ، وكان إذا أصابهم شرّ قالوا : هذا بشؤم محمد ؛ فردّ عليهم وقال بل ذلك

بشؤم كفركم . والأول أكثر وأظهر وأشهر . وقال ثابت البُنَانِي : إنه كان يقال ساعات الأذى يذهبن ساعات الخطايا . ثم فيها قولان : أحدهما — أنها خاصة في البالغين أن تكون عقوبة لهم ، وفي الأطفال أن تكون مثوبة لهم . الثاني — أنها عقوبة عامة للبالغين في أنفسهم والأطفال في غيرهم من والد والدة . (وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ) أى عن كثير من المعاصي ألا يكون عليها حدود ، وهو مقتضى قول الحسن . وقيل : أى يعفو عن كثير من العصاة ألا يعجل عليهم بالعقوبة . (وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ) أى بفائتين لله ؛ أى لن تعجزوه ولن تفوتوه (وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ) تقدم في غير موضع .

قوله تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٣٢﴾ إِنَّ يَسَاءَ يَسْكُنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : (وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ) أى ومن علاماته الدالة على قدرته السفن الجارية في البحر كأنها من عظمها أعلام . والأعلام : الجبال ، وواحد الجوارى جارية ، قال الله تعالى : « إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ » . ^(٢) سُميت جارية لأنها تجرى في الماء . والجارية : هى المرأة الشابة ؛ سُميت بذلك لأنها يجرى فيها ماء الشباب . وقال مجاهد : الأعلام القصور ، واحدها علم ؛ ذكره الثعلبي . وذكر الماوردى عنه أنها الجبال . وقال الخليل : كل شئ مرتفع عند العرب فهو علم . قالت الخنساء ترى أخاها صخرًا : وَإِنْ صَخْرًا لَتَأْتِمُ الْمُدَادَةُ بِهِ * كَأَنَّهُ عِلْمٌ فِي رَأْسِهِ نَارٌ

(إِنَّ يَسَاءَ يَسْكُنِ الرِّيحَ) كذا قرأه أهل المدينة « الرياح » بالجمع . (فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ) أى فتبقى السفن سواكن على ظهر البحر لا تجرى . ركد الماء ركودا سكن . وكذلك الريح والسفينة ، والشمس إذا قام قائم الظهيرة . وكل ثابت في مكان فهو رَاكِدٌ . وركد

(١) راجع ج ٢ ص ٦٩ طبعة ثانية . (٢) آية ١١ سورة الحاقة .

الميزان آستوى . وركد القوم هذءوا . والمراد : المواضع التى يركد فيها الإنسان وغيره .
 وقرأ قتادة : « فَيُظْلَمُونَ » بكسر اللام الأولى على أن يكون لغة ، مثل ضَلَّتْ أَضِلُّ . وفتح اللام
 هى اللغة المشهورة . « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ » أى دلالات وعلامات « لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ »
 أى صبار على البلى شكور على النعماء . قال قطرب : نعم العبد الصبار الشكور ، الذى إذا
 أعطى شكروا إذا ابتلى صبر . قال عون بن عبد الله : فكم من مُنعم عليه غير شاكر ، وكم من
 مبتلى غير صابر .

قوله تعالى : « أَوْ يُوقَهُنَّ بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ » (٣٤) وَيَعْلَمُ
 الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ حِصٍّ (٣٥)

قوله تعالى : « أَوْ يُوقَهُنَّ بِمَا كَسَبُوا » أى وإن يشأ يجعل الرياح عواصف فيوق
 السفن ، أى يفرقهن بذنوب أهلها . وقيل : يوق أهل السفن . « وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ » من
 أهلها فلا يفرقهن معها ، حكاه المسوردي . وقيل : « ويعفو عن كثير » أى ويتجاوز عن
 كثير من الذنوب فينجيهم الله من الهلاك . قال القشيري : والقراءة الفاشية « وَيَعْفُ »
 بالجزم ، وفيها إشكال ، لأن المعنى : إن يشأ يسكن الريح فتبقى تلك السفن رواكد ويهلكها
 بذنوب أهلها ، فلا يحسن عطف « يعف » على هذا ، لأنه يصير المعنى : إن يشأ يعف ، وليس
 المعنى ذلك بل المعنى الاخبار عن العفو من غير شرط المشيئة ، فهو إذا عطف على المجزوم
 من حيث اللفظ لا من حيث المعنى . وقد قرأ قوم « ويعفو » بالرفع ، وهى جيدة فى المعنى .
 « وَيَعْلَمُ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ حِصٍّ » يعنى الكفار ، أى إذا توسطوا البحر
 وغشيتهم الرياح من كل مكان أوبقيت السفن رواكد علموا أنه لا ملجأ لهم سوى الله ،
 ولا دافع لهم إن أراد الله إهلاكهم فيخلصون له العبادة . وقد مضى هذا المعنى فى غير موضع ،
 ومضى القول فى ركوب البحر فى « البقرة » وغيرها بما يغنى عن إعادته . وقرأ نافع وابن عامر

(١) فى الأصول : « ظلمت أطل » بالطاء المعجمة . والتصويب عن الكشاف .

(٢) راجع ج ٢ ص ١٩٥ طبعة ثانية .

(٣) راجع ج ٨ ص ٣٢٥ و ج ١٣ ص ٢٢٣

« ويعلم » بالرفع ، الباقون بالنصب . فالرفع على الاستئناف بعد الشرط والجزاء ؛ كقوله في سورة التوبة « وَيُخْزِهِمْ وَيَنْصَرِّمُهُمْ عَلَيْهِمْ » ثم قال « وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ » رفعا . ونظيره في الكلام إن تأتني آتاك وينطلق عبد الله . أو على أنه خبر ابتداء محذوف . والنصب على الصرف ؛ كقوله تعالى : « وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ » (٢) صرف من حال الجزم الى النصب استخفافا كراهية لتوالي الجزم ؛ كقول النابغة :

فإن يهلك أبو قابوس يهلك * ربيع الناس والشهر الحرام (٣)
ويمسك بعده بذناب عيش * أجب الظهر ليس له سنام (٤)

وهذا معنى قول الفراء ، قال : ولو جزم « ويعلم » جاز . وقال الزجاج : نصب على إضمار « أن » لأن قبلها جزما ؛ تقول : ما تصنع أصنع مثله وأكرمك . وإن شئت قلت : وأكرمك بالجزم . وفي بعض المصاحف « وليعلم » . وهذا يدل على أن النصب بمعنى : وليعلم أولأن يعلم . وقال أبو علي والمبرد : النصب بإضمار « أن » على أن يجعل الأول في تقدير المصدر ؛ أي ويكون منه عفو وأن يعلم ، فلما حملة على الاسم أضمر أن ، كما تقول : إن تأتني وتعطيني أكرمك . فتنصب تعطيني ؛ أي إن يكن منك إتيان وأن تعطيني . ومعنى « مِنْ مَّحِيصٍ » أي من فرار ومهرب ؛ قاله قطرب . السدّي : من ملجا . وهو مأخوذ من قولهم : حاص به البعير حيصة إذا رمى به . ومنه قولهم : فلان يحيص عن الحق أي يميل عنه .

قوله تعالى : فَمَّا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٣٦)

(١) آية ١٤ (٢) آية ١٤٢ سورة آل عمران . (٣) أبو قابوس : كنيته النعمان بن المنذر ؛ يريد أنه كان كالربيع في الخصب لمجتهديه ، وكالشهر الحرام لجاره ؛ أي لا يوصل الى من أجاره . والمعنى : إن يمت النعمان يذهب خير الدنيا لأنها كانت تمر به وبجوده وعدله ونفعه للناس ، ومن كان في ذمته وسلطانه فهو آمن على نفسه محقون الدم كما يأمن الناس في الشهر الحرام على أموالهم ودمائهم . (٤) ذناب كل شيء : عقبيه ومؤخره . وأجب الظهر مقطوع السنام . يقول : إن مات بقينا في طرف عيش قد مضى صدره ومعظمه وخثره ، وقد بقي منه ذنبه .

قوله تعالى : ﴿ فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾ يريد من الغنى والسعة في الدنيا . ﴿ فَمَتَاعٌ ﴾ أى فإمّا هو متاعٌ فى أيام قليلة تنقضى وتذهب ؛ فلا ينبغي أن يتفانر به . والخطاب للمشركين . ﴿ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ يريد من الثواب على الطاعة ﴿ لِلَّذِينَ آمَنُوا ﴾ صدّقوا ووحّدوا ﴿ وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ نزلت فى أبى بكر الصديق حين أنفق جميع ماله فى طاعة الله فلامه الناس . وجاء فى الحديث أنه : أنفق ثمانين ألفا .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَحْتَبِرُونَ كِبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفُرُونَ ﴾ (٢٧)

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَحْتَبِرُونَ ﴾ الذين فى موضع جرٍّ معطوف على قوله : « خير وأبقى للذين آمنوا » أى وهو للذين يحتنبون ﴿ كِبَارَ الْإِثْمِ ﴾ وقد مضى القول فى الكبائر فى « النساء » . وقرأ حمزة والكسائى « كبير الإثم » والواحد قد يراد به الجمع عند الإضافة ؛ كقوله تعالى : « وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا » ، وكما جاء فى الحديث : « منعت العراق درهمها وقفيزها » . الباقر بالجمع هنا وفى « النجم » . ﴿ وَالْفَوَاحِشَ ﴾ قال السدى : يعنى الزنى . وقاله ابن عباس ، وقال : كبير الإثم الشرك . وقال قوم : كبائر الإثم ما تقع على الصغائر مغمورة عند اجتنبائها . والفواحش داخلة فى الكبائر ، ولكنها تكون أخفش وأشنع كالقتل بالنسبة الى الجرح ، والزنى بالنسبة الى المراودة . وقيل : الفواحش والكبائر بمعنى واحد ؛ فكرر لتعدد اللفظ ؛ أى يحتنبون المعاصى لأنها كبائر وفواحش . وقال مقاتل : الفواحش موجبات الحدود .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفُرُونَ ﴾ أى يتجاوزون ويحلمون عن ظلمهم . قيل : نزلت فى عمر حين شتم بمكة . وقيل فى أبى بكر حين لامه الناس على

(٢) آية ٣٤ سورة ابراهيم . و ١٨ سورة النحل .

(١) آية ٣١ راجع ج ٥ ص ١٥٨ وما بعدها .

(٣) آية ٣٢

انفاق ماله كله وحين سُتِمَ فحلم . وعن علي رضي الله عنه قال : اجتمع لأبي بكر مال مرة ، فتصدق به كله في سبيل الخير ؛ فلامه المسلمون وخطأه الكافرون فنزلت « وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ — إِلَىٰ قَوْلِهِ — وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ » . وقال ابن عباس : سُتِمَ رجل من المشركين أبا بكر فلم يرد عليه شيئا ؛ فنزلت الآية . وهذه من محاسن الأخلاق ، يُشفقون على ظالمهم ويصفحون لمن جهل عليهم ؛ يطلبون بذلك ثواب الله تعالى وعفوه ؛ لقوله تعالى في آل عمران « وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ^(١) » . وهو أن يتناولك الرجل فتكظم غيظك عنه . وأنشد بعضهم :

إني عفوت لظالمي ظلمي * ووهبت ذاك له على علمي

ما زال يظلمني وأرحمه * حتى بكيت له من الظلم

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ** ﴿٣٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ)** قال عبد الرحمن ابن زيد : هم الأنصار بالمدينة ؛ استجابوا الى الإيمان بالرسول حين أنفذ إليهم اثني عشر نقيبا منهم قبل الهجرة . **(وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ)** أى أدوها لمواقيتها بشروطها وهيئاتها .

الثانية — قوله تعالى : **(وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ)** أى يتشاورون في الأمور . والشورى مصدر شاورته ؛ مثل البشرى والذكرى ونحوه . فكانت الأنصار قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم إليهم إذا أرادوا أمرا تشاوروا فيه ثم عملوا عليه ؛ فمدحهم الله تعالى به ؛ قاله النقاش . وقال الحسن : أى إنهم لأنقيادهم إلى الرأي في أمورهم متفقون لا يختلفون ؛ فمدحوا باتفاق كلمتهم . قال الحسن : ما تشاور قوم قط إلا هُدُوا لأرشد أمورهم . وقال

الضحاك : هو تشاورهم حين سمعوا بظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وورد النقباء اليهم حتى اجتمع رأيهم في دار أبي أيوب على الإيمان به والنصرة له . وقيل تشاورهم فيما يعرض لهم ؛ فلا يستأثر بعضهم بخبر دون بعض . وقال ابن العربي : الشورى ألفة للجماعة ومسبار للعقول وسبب الى الصواب ، وما تشاور قوم قط إلا هُتوا . وقد قال الحكيم :

إذا بلغ رأى المشورة فاستعن * برأى لبيب أو مشورة حازم^(١)

ولا تجعل الشورى عليك غضاضة * فإن الخسوفى قوة للقوادم^(٢)

فمدح الله المشاورة في الأمور بمدح القوم الذين كانوا يمثلون ذلك . وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يشاور أصحابه في الآراء المتعلقة بمصالح الحروب ؛ وذلك في الآراء كثير . ولم يكن يشاورهم في الأحكام ؛ لأنها منزلة من عند الله على جميع الأقسام من الفرض والندب والمكروه والمباح والحرام . فأما الصحابة بعد استئثار الله تعالى به علينا فكانوا يتشاورون في الأحكام ويستنبطونها من الكتاب والسنة . وأول ما تشاور فيه الصحابة الخلافة ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينص عليها حتى كان فيها بين أبي بكر والأنصار ما سبق بيانه^(٣) . وقال عمر رضي الله عنه : نرضى لديننا من رضيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا . وتشاوروا في أهل الردة فاستقر رأي أبي بكر على القتال . وتشاوروا في الحد وميراثه ، وفي حد الخمر وعدده . وتشاوروا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحروب ؛ حتى شاور عمر الهرمزان حين وفد عليه مسلما في المغازي ، فقال له الهرمزان : مثلها ومثل من فيها من الناس من عدو المسلمين مثل طائر له ريش وله جناحان ورجلان فإن كسر أحد الجناحين نهضت الرجلان بجناح والرأس وإن كسر الجناح الآخر نهضت الرجلان والرأس وإن شُدَّخ الرأس ذهب الرجلان والجناحان . والرأس كسرى والجناح قيصر والآخر فارس ؛ فمَرَّ المسلمون فلينفروا الى كسرى ... وذكر الحديث . وقال بعض العقلاء : ما أخطأت قط ! إذا حَزَبَني أمر شاورت قومي ففعلت الذي يرون ؛ فإن أصبت فهم المصيبون ، وإن أخطأت فهم المخطئون .

(١) البيتان لبشار بن برد . والخسوفى : ريشات إذا ضم الطائر جناحيه خفيت . والقوادم : عشر ريشات

في مقدم الجناح وهي كبار الريش . (٢) في الأصول « نافع » . (٣) راجع ج ٤ ص ٢٢٤

الثالثة - قد مضى في «آل عمران» ما تضمنته الشورى من الأحكام عند قوله تعالى «وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ»^(١) . والمشورة بركة . والمشورة : الشورى ، وكذلك المشورة (بضم الشين) ؛ تقول منه : شاورته في الأمر واستشرته بمعنى . وروى الترمذى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إِذَا كَانَ أَمْرًاؤُكُمْ خِيَارُكُمْ وَأَغْنِيَاؤُكُمْ سَمْعَاءُكُمْ وَأُمَمُكُمْ شُورَى بَيْنَكُمْ فَظَهَرِ الْأَرْضَ خَيْرَ لَكُمْ مِنْ بَطْنِهَا وَإِذَا كَانَ أَمْرًاؤُكُمْ شَرَارُكُمْ وَأَغْنِيَاؤُكُمْ بَخْلَاءُكُمْ وَأُمَمُكُمْ إِلَى نَسَائِكُمْ فَبَطْنِ الْأَرْضِ خَيْرَ لَكُمْ مِنْ ظَهْرِهَا» . قال حديث غريب . ﴿ وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ أى ومما أعطيناهم يتصدقون . وقد تقدم في «البقرة»^(٢) .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴿٤١﴾ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿٤٢﴾ وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٤٣﴾ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤٤﴾ وَلَمَنِ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿٤٥﴾

فيه إحدى عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ ﴾ أى أصابهم بغي المشركين . قال ابن عباس : وذلك أن المشركين بغوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أصحابه وأذوهم وأخرجوهم من مكة ، فأذن الله لهم بالخروج ومكن لهم في الأرض ونصرهم على من بغي عليهم ؛ وذلك قوله في سورة الحج « أُوذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلِمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ

(١) آية ١٥٩ راجع ج ٤ ص ٢٤٨ وما بعدها .

(٢) راجع ج ١ ص ١٧٨ وما بعدها .

لَقَدِيرٌ. الَّذِينَ أُخْرِجُوا ...» الآيات كلها . وقيل : هو عام في بني كل باغ من كافر وغيره ؛ أى إذا ظلم من ظالم لم يستسلموا لظلمه . وهذه إشارة إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإقامة الحدود . قال ابن العربي : ذكر الله الانتصار في البغي في معرض المدح ، وذكر العفو عن الحرم في موضع آخر في معرض المدح ؛ فاحتمل أن يكون أحدهما رافعا للآخر ، واحتمل أن يكون ذلك راجعا إلى حالتين ؛ أحدهما أن يكون الباغي معلنا بالفجور ، وحقا في الجمهور ، مؤذيا للصغير والكبير ؛ فيكون الانتقام منه أفضل . وفي مثله قال إبراهيم النخعي : كانوا يكرهون أن يذلوا أنفسهم فتجترأ عليهم الفساق . الثانية — أن تكون الفتنة ، أو يقع ذلك ممن يعترف بالزلة ويسأل المغفرة ؛ فالعفو هاهنا أفضل ، وفي مثله نزلت : **وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى** ^(٢) . وقوله : **« مَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ »** ^(٣) . وقوله : **« وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ »** ^(٤) .

قلت : هذا حسن ، وهكذا ذكر الكيما الطبري في أحكامه قال : قوله تعالى « وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ » يدل ظاهره على أن الانتصار في هذا الموضع أفضل ؛ ألا ترى أنه قرنه إلى ذكر الاستجابة لله سبحانه وتعالى وإقام الصلاة ؛ وهو محمول على ما ذكر إبراهيم النخعي أنهم كانوا يكرهون للمؤمنين أن يذلوا أنفسهم فتجترأ عليهم الفساق ؛ فهذا فيمن تعدى وأصر على ذلك . والموضع المأمور فيه بالعفو إذا كان الجاني نادما مقلعا . وقد قال عقيب هذه الآية « وَلَمَنْ آتَتْكُمْ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ » . ويقضى ذلك إباحة الانتصار لا الأمر به ؛ وقد عقبه بقوله « وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ أَعْزَمِ الْأُمُورِ » . وهو محمول على الغفران عن غير المصّر ، فأما المصّر على البغي والظلم فالأفضل الانتصار منه بدلالة الآية التي قبلها . وقيل : أى إذا أصابهم البغي تناصروا عليه حتى يزيلوه عنهم ويدفعوه ؛ قاله ابن بحر . وهو راجع إلى العموم على ما ذكرنا .

(١) آية ٣٩ راجع ج ١٢ ص ٦٧ (٢) آية ٢٣٧ سورة البقرة . (٣) آية ٤٥ سورة

المائدة . (٤) آية ٢٢ سورة النور .

الثانية - قوله تعالى : « وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا » قال العلماء : جعل الله المؤمنين صنفين ؛ صنف يعفون عن الظالم فبدأ بذكرهم في قوله : « وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ » . وصنف ينتصرون من ظالمهم . ثم بين حد الانتصار بقوله : « وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا » فينتصر ممن ظلمه من غير أن يعتدى . قال مقاتل وهشام بن حجير : هذا في المجروح ينتقم من الجراح بالقصاص دون غيره من سب أو شتم . وقاله الشافعي وأبو حنيفة وسفيان . قال سفيان : وكان ابن شبرمة يقول : ليس بمكة مثل هشام . وتأول الشافعي في هذه الآية أن للإنسان أن يأخذ من مال من خانه مثل ما خانه من غير علمه ؛ واستشهد في ذلك بقول النبي صلى الله عليه وسلم لعند زوج أبي سفيان : « خذ من ماله ما يكفيك ووليك » فأجاز لها أخذ ذلك بغير إذنه . وقد مضى الكلام في هذا مستوفى في « البقرة » . وقال ابن أبي نجيج : إنه محمول على المقابلة في الجراح . وإذا قال : أنزاه الله أو لعنه الله أن يقول مثله . ولا يقابل القذف بقذف ولا الكذب بكذب . وقال السدي : إنما مدح الله من انتصر ممن بنى عليه من غير اعتداء بالزيادة على مقسدار ما فعل به ؛ يعني كما كانت العرب تفعله . وسمى الجزاء سيئة لأنه في مقابلتها ؛ فالأول ساء هذا في مال أو بدن ، وهذا الاقتصاص يسوءه بمثل ذلك أيضا ؛ وقد مضى هذا كله في « البقرة » مستوفى .^(١)

الثالثة - قوله تعالى : « قَدْ عَفَا وَأَصْلَحَ » قال ابن عباس : من ترك القصاص وأصلح بينه وبين الظالم بالعفو « فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ » أى إن الله يأجره على ذلك . قال مقاتل : فكان العفو من الأعمال الصالحة . وقد مضى في « آل عمران » في هذا ما فيه كفاية ، والحمد لله . وذكر أبو نعيم الحافظ عن علي بن الحسين رضى الله عنهم قال : إذا كان يوم القيامة نادى مناد أيكم أهل الفضل ؟ فيقوم ناس من الناس ؛ فيقال : انطلقوا إلى الجنة فتلقاهم الملائكة ؛ فيقولون إلى أين ؟ فيقولون إلى الجنة ؛ قالوا قبل الحساب ؟ قالوا نعم قالوا من أتم ؟ قالوا أهل الفضل ؛ قالوا وما كان فضلكم ؟ قالوا كنا إذا جهل علينا حليمنا

وإذا ظلمنا صبرنا وإذا مئىء إلينا عفونا ؛ قالوا أدخلوا الجنة فنعم أجر العاملين . وذكر الحديث . « إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ » أى من بدأ بالظلم ؛ قاله سعيد بن جبیر . وقيل : لا يحب من يتعدى فى الاقتصاص ويجاوز الحد ؛ قاله ابن عيسى .

الرابعة — قوله تعالى : « وَلَمَنْ آتَتْصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ » أى المسلم إذا انتصر من الكافر فلا سبيل إلى لومه ، بل يُحمد على ذلك مع الكافر . ولا لوم إن آتصر الظالم من المسلم ؛ فالانتصار من الكافر حتم ، ومن المسلم مباح ، والعمو مندوب .

الخامسة — فى قوله تعالى : « وَلَمَنْ آتَتْصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ » دليل على أن له أن يستوفى ذلك بنفسه . وهذا ينقسم ثلاثة أقسام : أحدها — أن يكون قصاصا فى بدن يستحقه آدمى ، فلا حرج عليه إن استوفاه من غير عدوان وثبت حقه عند الحكم ، لكن يزجره الإمام فى تفوته بالقصاص لما فيه من الجرأة على سفك الدم . وإن كان حقه غير ثابت عند الحاكم فليس عليه فيما بينه وبين الله حرج ، وهو فى الظاهر مطالب وبفعله مؤاخذ ومعاقب . القسم الثانى — أن يكون حد الله تعالى لا حق لآدمى فيه كحد الزنى وقطع السرقة ؛ فإن لم يثبت ذلك عند حاكم أخذ به وعوقب عليه . وإن ثبت عند حاكم نظر ، فإن كان قطعا فى سرقة سقط به الحد لزوال العضو المستحق قطعه ، ولم يجب عليه فى ذلك حق لأن التعزير أدب . وإن كان جلدا لم يسقط به الحد لتعديده مع بقاء محله فكان مأخوذا بحكمه . القسم الثالث — أن يكون حقا فى مال ؛ فيجوز لصاحبه أن يغالب على حقه حتى يصل إليه إن كان ممن هو عالم به ، وإن كان غير عالم نظر ، فإن أمكنه الوصول إليه عند المطالبة لم يكن له إلا الاستسرار بأخذه . وإن كان لا يصل إليه بالمطالبة بجود من هو عليه من عدم يئنة تشهد له ففى جواز استسارره بأخذه مذهبان : أحدهما — جوازه ؛ وهو قول مالك والشافعى . الثانى — المنع ؛ وهو قول أبى حنيفة .

السادسة — قوله تعالى : « إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ » أى بعدوانهم عليهم ؛ فى قول أكثر العلماء . وقال ابن جريج : أى يظلمونهم بالشرك المخالف لدينهم .

((وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ)) أى فى النفوس والأموال ؛ فى قول الأكثرين . وقال مقاتل : بَغِيَهُمْ عَمَلُهُمْ بالمعاصى . وقال أبو مالك : هو ما يرجوه كفار قريش أن يكون بمكة غير الإسلام ديناً . وعلى هذا الحد قال ابن زيد : إن هذا كله منسوخ بالجهاد ، وإن هذا للشركيين خاصة . وقول قتادة : إنه عام ؛ وكذا يدل ظاهر الكلام . وقد بيناه والحمد لله .

السابعة — قال ابن العربى : هذه الآية فى مقابلة الآية المتقدمة فى « براءة » وهى قوله « مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ »^(١) ؛ فكما نفى الله السبيل عن أحسن فكذلك نفاها على من ظلم ؛ واستوفى بيان القسمين .

الثامنة — وأختلف علماؤنا فى السلطان يضع على أهل بلد مالا معلوما يأخذهم به ويؤدونه على قدر أموالهم ؛ هل لمن قدر على الخلاص من ذلك أن يفعل ، وهو إذا تخلص أخذ سائر أهل البلد بتمام ما جعل عليهم . فقل لا ؛ وهو قول سحنون من علمائنا . وقيل : نعم ، له ذلك إن قدر على الخلاص ؛ وإليه ذهب أبو جعفر أحمد بن نصر الداودى ثم المالكي . قال : ويدل عليه قول مالك فى الساعى يأخذ من غنم أحد الخطاء شاة وليس فى جميعها نصاب لأنها مظلمة على من أخذت له لا يرجع على أصحابه بشيء . قال : واستأخذ بما روى عن سحنون ؛ لأن الظلم لا أسوة فيه ، ولا يلزم أحد أن يوجب نفسه فى ظلم مخافة أن يضاعف الظلم على ذيره ، والله سبحانه يقول : « إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ » .

التاسعة — وأختلف العلماء فى التحليل ؛ فكان ابن المسيب لا يحلل أحدا من عرض ولا مال . وكان سليمان بن يسار ومحمد بن سيرين يحلان من العرض والمال . ورأى مالك التحليل من المال دون العرض . روى ابن القاسم وابن وهب عن مالك وسئل عن قول سعيد بن المسيب « لا أحلل أحدا » فقال : ذلك يختلف ؛ فقلت له يا أبا عبد الله الرجل يسلف الرجل فىملك ولا وفاء له ؟ قال : أرى أن يحلله وهو أفضل عندي ؛ فان الله تعالى يقول « الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ » . فقل له : الرجل يظلم الرجل ؟

(١) آية ٩١ (٢) فى ابن العربى : « أنها » .

فقال : لا أرى ذلك ، هو عندى مخالف للا قول ، يقول الله تعالى « إنما السبيل على الذين يظلمون الناس » ويقول تعالى « ما على المحسنين من سبيل » فلا أرى أن يجعله من ظلمه في حل . قال ابن العربي : فصار في المسئلة ثلاثة أقوال : أحدها لا يحلله بحال ؛ قاله سعيد ابن المسيب . الثانى — يحلله ؛ قاله محمد بن سيرين . الثالث — إن كان مالا حله وإن كان ظلما لم يحلله ؛ وهو قول مالك . وجه الأول ألا يحلل ما حرم الله ؛ فيكون كالتبديل لحكم الله . وجه الثانى أنه حقه فله أن يسقط كما يسقط دمه وعرضه . وجه الثالث الذى اختاره مالك هو أن الرجل إذا غلب على أداء حقه فن الرقب به أن يتحلله ، وإن كان ظلما فن الحق ألا تتركه لئلا تغتر الظلمة ويسترسلوا في أفعالهم القبيحة . وفي صحيح مسلم حديث أبى اليسر الطويل وفيه أنه قال لغريمه : أخرج الى ، فقد علمت أين أنت ؛ فخرج ؛ فقال : ما حملك على أن آتيت منى ؟ قال : أنا والله أحدثك ثم لا أكذبك ، خشيتُ والله أن أحدثك فأكذبك . وإن أعدك فأخلفك ، وكنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكنتُ والله مُعسراً . قال قلت : آله ؟ قال الله ؛ قال : فاتى بصحيفة فمحاها فقال : إن وجدت قضاء فأقض ، وإلا فأنت في حل ... وذكر الحديث . قال ابن العربي : وهذا فى الحى الذى يرجى له الأداء لسلامة الذمة ورجاء التمتع^(١) ، فكيف بالميت الذى لا محالة له ولا ذمة معه .

العاشرة — قال بعض العلماء : إن من ظلم وأخذ له مال فإنما له ثواب ما احتبس عنه الى موته . ثم يرجع الثواب الى ورثته ، ثم كذلك الى آخرهم ؛ لأن المال يصير بعده للوارث . قال أبو جعفر الداودى المالكي : هذا صحيح فى النظر ؛ وعلى هذا القول إن مات الظالم قبل من ظلمه ولم يترك شيئا أو ترك ما لم يعلم وارثه فيه بظلم لم تنتقل تباعة المظلوم الى ورثة الظالم ؛ لأنه لم يبق للظالم ما يستوجبه ورثة المظلوم .

(١) فى بعض الأصول : « ويسترون » وفى البعض الآخر : « ويسترون » . (٢) قال النووى . « الأول بهمة ممدودة على الاستفهام ، والثانى بلا مد ، والهاء فيهما مكسورة . قال القاضى : ورويناه بفتحهما معا ، وأكثر أهل العربية لا يميزون إلا الكسر . » (٣) فى ابن العربي : « التحلل » . وقد كتب على هامش نسخة من الأصل بخط الناسخ : « يقال تحل أى احتال فهو متحل قاله الجوهرى » .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ ﴾ أى صبر على الأذى و « غفر » أى ترك الانتصار لوجه الله تعالى ؛ وهذا فيمن ظلمه مسلم . ويحكى أن رجلا سب رجلا في مجلس الحسن رحمه الله فكان المسبوب يكظم ويعرق فيمسح العرق ، ثم قام فتلا هذه الآية ؛ فقال الحسن : عقلها والله ! وفهما إذ ضيعها الجاهلون . وبالجملة العفو مندوب إليه ، ثم قد ينعكس الأمر في بعض الأحوال فيرجع ترك العفو مندوبا إليه كما تقدم ؛ وذلك إذا احتجج الى كف زيادة البغى وقطع مادة الأذى ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل عليه ، وهو أن زينب أسمعت عائشة رضى الله عنهما بحضرته فكان ينهاها فلا تنتهى ؛ فقال لعائشة : «^١ دونك فانتصرى » خرجته مسلم في صحيحه بمعناه . وقيل : « صبر » عن المعاصى وستر على المساوى . ﴿ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ أى من عزائم الله التى أمر بها . وقيل من عزائم الصواب التى وفق لها . وذكر الكلبي والفراء أن هذه الآية نزلت في أبى بكر الصديق رضى الله عنه مع ثلاث آيات قبلها ، وقد شتمه بعض الأنصار فرد عليه ثم أمسك . وهى المدينيات من هذه السورة . وقيل : هذه الآيات في المشركين ، وكان هذا في ابتداء الإسلام قبل الأمر بالقتال ثم نسختها آية القتال ؛ وهو قول ابن زيد ، وقد تقدم . وفى تفسير ابن عباس « وَلَمَن آتَنَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ » يريد حمزة بن عبد المطلب وعلياً وجميع المهاجرين رضوان الله عليهم . ﴿ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴾ يريد حمزة بن عبد المطلب وعبيدة وعلياً رضوان الله عليهم أجمعين . ﴿ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ ﴾ يريد عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وأبا جهل والأسود ، وكل من قاتل من المشركين يوم بدر . ﴿ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾ يريد بالظلم والكفر . ﴿ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ يريد وجميع . ﴿ وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ ﴾ يريد أبابكر وعمر وأبا عبيدة بن الجراح ومُصعب بن عمير وجميع أهل بدر رضوان الله عليهم أجمعين . ﴿ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ حيث قبلوا الفداء وصبروا على الأذى .

قوله تعالى : وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِّنْ بَعْدِهِ وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِّنْ سَبِيلٍ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ هذا فيمن أعرض عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما دعاه إليه من الإيمان بالله والموثقة في القربى ، ولم يصدق في البعث وأن متاع الدنيا قليل . أى من أضله الله عن هذه الأشياء فلا يهديه هاد . قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى الظَّالِمِينَ ﴾ أى الكافرين . ﴿ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ ﴾ يعنى جهنم . وقيل رأوا العذاب عند الموت . ﴿ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مَرَدٌّ مِنْ سَبِيلِ ﴾ يطلبون أن يردوا إلى الدنيا ليعملوا بطاعة الله فلا يجابون الى ذلك .

قوله تعالى : ﴿ وَتَرَى لَهُمْ يَعْزُضُونَ عَلَيْهَا خَاشِعِينَ مِنَ الذَّلِيلِ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَتَرَاهُمْ يَعْزُضُونَ عَلَيْهَا ﴾ أى على النار لأنها عذابهم ؛ فكفى عن العذاب المذكور بحرف التأنيت ؛ لأن ذلك العذاب هو النار ، وإن شئت جهنم ، ولو راعى اللفظ لقال عليه . ثم قيل : هم المشركون جميعا يعرضون على جهنم عند انطلاقهم إليها ؛ قاله الأكثرون . وقيل : آل فرعون خصوصا ، فحسب أرواحهم في أجواف طير سود تغدو على جهنم وتروح ؛ فهو عرضهم عليها ؛ قاله ابن مسعود . وقيل : إنهم عامة المشركين ، تعرض عليهم ذنوبهم في قبورهم ، ويعرضون على العذاب في قبورهم ؛ وهذا معنى قول أبى الجحاج . ﴿ خَاشِعِينَ مِنَ الذَّلِيلِ ﴾ ذهب بعض القراء إلى الوقف على « خاشعين » . وقوله : « مِنَ الذَّلِيلِ » متعلق بـ « ينظرون » . وقيل : متعلق بـ « خاشعين » . والخشوع الانكسار والتواضع . ومعنى ﴿ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ ﴾ أى لا يرفعون أبصارهم للنظر رفعا تاما ؛ لأنهم ناكسو الرؤوس . والعرب تصف الذليل بغض الطرف ، كما يستعملون في ضده حديد النظر إذا لم يتم بريبة فيكون عليه منها غضاضة . وقال مجاهد : « مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ » أى ذليل ، قال : وإنما ينظرون بقلوبهم لأنهم يحشرون عيا ، وعين القلب طرف خفي . وقال قتادة والسدي والقرطبي وسعيد بن جبير : يسارقون النظر من شدة الخوف . وقيل : المعنى ينظرون من

عين ضعيفة النظر . وقال يونس : « من » بمعنى الباء ؛ أى ينظرون بطرف خفى ، أى ضعيف من الذل والخوف ، ونحوه عن الأخفش . وقال ابن عباس : بطرف ذابل ذليل . وقيل : أى يفزعون أن ينظروا إليها بجميع أبصارهم لما يرون من أصناف العذاب . (وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أى يقول المؤمنون فى الجنة لما عاينوا ما حل بالكفار إن الخسران فى الحقيقة ما صار إليه هؤلاء ، فانهم خسروا أنفسهم لأنهم فى العذاب المخلد ، وخسروا أهلهم لأن الأهل إن كانوا فى النار فلا انتفاع بهم ، وإن كانوا فى الجنة فقد حيل بينه وبينهم . وقيل : خسران الأهل أنهم لو آمنوا لكان لهم أهل فى الجنة من الحور العين . وفى سنن ابن ماجه عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما منكم من أحد إلا له منزلان منزل فى الجنة ومنزل فى النار فإذا مات فدخل النار ورث أهل الجنة منزله فذلك قوله تعالى « أولئك هم الوارثون » . وقد تقدم . وفى مسند الداريمى عن أبى أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما من أحد يدخله الله الجنة إلا زوجة اثنتين وسبعين زوجة من الحور العين وسبعين من ميراثه من أهل النار وما منهن واحدة إلا ولها قبل شئى وله ذكر لا ينثنى " . قال هشام ابن خالد : " من ميراثه من أهل النار " يعنى رجالا أدخلوا النار فورث أهل الجنة نساءهم كما ورثت امرأة فرعون . (أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ) أى دائم لا ينقطع . ثم يحوز أن يكون هذا من قول المؤمنين ، ويحوز أن يكون ابتداء من الله تعالى .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ﴿١٠٨﴾

قوله تعالى : (وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ) أى أعوانا ونصراء (يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى من عذابه (وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ) أى طريق يصل به إلى الحق فى الدنيا والجنة فى الآخرة ؛ لأنه قد سدت عليه طريق النجاة .

قوله تعالى : **اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنْ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ** ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : **(استجيبوا لربكم)** أى أجيبوه إلى ما دعاكم إليه من الإيمان به والطاعة . استجاب وأجاب بمعنى ؛ وقد تقدم . **(من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله)** يريد يوم القيامة ؛ أى لا يردّه أحد بعد ما حكم الله به وجعله أجلا ووقتا . **(ما لكم من ملجأ)** أى من ملجأ ينجيكم من العذاب . **(وما لكم من نكير)** أى من ناصر ينصركم ؛ قاله مجاهد . وقيل : النكير بمعنى المنكر ؛ كالأليم بمعنى المؤلم ؛ أى لا تجدون يومئذ منكرا لما ينزل بكم من العذاب ؛ حكاه ابن أبي حاتم ، وقاله الكلبي . الزجاج : معناه أنهم لا يقدرّون أن ينكروا الذنوب التي يوقفون عليها . وقيل : « من نكير » أى إنكار ما ينزل بكم من العذاب ، والنكير والإنكار تغيير المنكر .

قوله تعالى : **فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقَدْ أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَرِحَ بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ** ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : **(فإن أعرضوا)** أى عن الإيمان **(فما أرسلناك عليهم حفيظا)** أى حافظا لأعمالهم حتى تحاسبهم عليها . وقيل : موكلا بهم لا تفارقهم دون أن يؤمنوا ؛ أى ليس لك إكراههم على الإيمان . **(إن عليك إلا البلاغ)** وقيل : نسخ هذا بآية القتال . **(وإننا إذا أذقنا الإنسان الكافر من رحمة ربنا)** رضاء وصحة . **(فرح بها)** بطربها . **(وإن تصيبهم سيئة مما قدمتم أيديهم فإن الإنسان كفور)** أى لما تقدم من النعمة فيعتمد المصائب وينسى النعم .

قوله تعالى : **لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ**
لِمَن يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذَّكَورَ ﴿١٩١﴾ **أَوْ يَزْوِجُهُمْ ذُكْرَانًا**
وإِنثًا وَيَجْعَلُ مَن يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴿١٩٢﴾

قوله تعالى : ﴿ **لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ** ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ **لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** ﴾ ابتداء وخبر . ﴿ **يَخْلُقُ**
مَا يَشَاءُ ﴾ من الخلق . ﴿ **يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذَّكَورَ** ﴾ قال أبو عبيدة
وأبو مالك ومجاهد والحسن والضحاك : يهب لمن يشاء إناثا لا ذكور معهم ، ويهب لمن يشاء
ذكورا لا إناث معهم ، وأدخل الألف واللام على الذكور دون الإناث لأنهم أشرف فميزهم
بسمة التعريف . وقال وانلة بن الأسقع : إن من يمن المرأة تبكيها بالأنثى قبل الذكر ،
وذلك أن الله تعالى قال : « يهب لمن يشاء إناثا ويهب لمن يشاء الذكور » فبدأ بالإناث .
﴿ **أَوْ يَزْوِجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثًا** ﴾ قال مجاهد : هو أن تلد المرأة غلاما ثم تلد جارية ، ثم تلد غلاما
ثم تلد جارية . وقال محمد بن الحنفية : هو أن تلد ثوءمًا ، غلاما وجارية . أو يزوجهم
ذكرا وإناثا . قال القُتَيْبِيُّ : الترويح ها هنا هو الجمع بين البنين والبنات ؛ تقول العرب :
زوّجت ابلي إذا جمعت بين الكبار والصغار . ﴿ **وَيَجْعَلُ مَن يَشَاءُ عَقِيمًا** ﴾ أى لا يولد له ؛
يقال : رجل عقيم ، وامرأة عقيم . وعقمت المرأة تعقمت عقمًا ، مثل حميد يتحمّد . وعقمت
تعقمت ، مثل عظم يعظم . وأصله القطع ، ومنه الملْكُ العقيم ، أى تقطع فيه الأرحام بالقتل
والعقوق خوفا على الملك . ويرى عقيم ؛ أى لا تلقح سحابة ولا شجرة . ويوم القيامة يوم عقيم ؛
لأنه لا يوم بعده . ويقال : نساء عقم وعقم ؛ قال الشاعر (١) :

عُقِمَ النساءُ فَا يَأْدَنُ شَبِيهَهُ * إِنِ النساءُ بِمِثْلِهِ عَقُمُ

(١) في لسان العرب : « قال أبو دهل يمدح عبد الله بن الأزرق الخزومي . وقيل هو للجزين اللبي »

وحكى النقاش أن هذه الآية نزلت في الأنبياء خصوصا وإن عم حكما . وهب لوط الإناث ليس معهن ذكر ، وهب لإبراهيم الذكور ليس معهم أنثى ، وهب لإسماعيل وإسحاق الذكور والإناث ، وجعل عيسى ويحيى عقيمين ؛ ونحوه عن ابن عباس وإسحاق بن بشر . قال إسحاق : نزلت في الأنبياء . ثم عمت . (يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَآثًا) يعنى لوطا عليه السلام ، لم يولد له ذكر وإنما ولد له ابنتان . (وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ) يعنى إبراهيم عليه السلام لم يولد له أنثى بل ولد له ثمانية ذكور . (أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَآثًا) يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولد له أربعة بنين وأربع بنات . (وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا) يعنى يحيى بن زكريا عليهما السلام ؛ لم يذكر عيسى . ابن العربى : قال علماؤنا « يهب لمن يشاء إناثا » يعنى لوطا كان له بنات ولم يكن له أب . « ويهب لمن يشاء الذكور » يعنى إبراهيم ، كان له بنون ولم يكن له بنت . وقوله « أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَآثًا » يعنى آدم ، كانت حواء تلد له فى كل بطن توأمين ذكرا وأنثى ، ويزوج الذكر من هذا البطن من الأنثى من البطن الآخر ، حتى أحكم الله التحريم فى شرع نوح صلى الله عليه وسلم . وكذلك محمد صلى الله عليه وسلم كان له ذكور وإناث من الأولاد : القاسم والطيب والطاهر وعبد الله وزينب وأم كلثوم ورقية وفاطمة ؛ وكلهم من خديجة رضى الله عنها ، وإبراهيم وهو من مارية القبطية . وكذلك قسم الله الخلق من لدن آدم إلى زماننا هذا ، إلى أن تقوم الساعة ، على هذا التقدير المحدود بحكمته البالغة ومشيتته النافذة ؛ ليبقى النسل ، ويتمادى الخلق ، وينفذ الوعد ، ويحقق الأمر ، وتعمم الدنيا ، وتأخذ الجنة وجههم كل واحدة ما يماؤها ويبقى . فى الحديث : « إن النار لن تمتلئ حتى يضع الجبار فيها قدمه ، فتقول قَطِ قَطِ ^(٢) . وأما الجنة فيبقى منها فينشئ الله لها خلقا آخر » .

الثانية — قال ابن العربى : إن الله تعالى لعموم قدرته وشديد قوته يخلق الخلق ابتداء من غير شيء ، وبعظيم لطفه وبالع حكمة يخلق شيئا من شيء لا عن حاجة ؛ فانه قدوس

(١) القول الأصح أن الذكور ثلاثة : القاسم وعبد الله (ويسمى بالطيب والطاهر) وإبراهيم . راجع شرح المواهب الدنية . (٢) قال القسطلانى : « أى يذلها تذييل من يوضع تحت الرجل ، والعرب تضع الأمتال بالأعضاء . ولا تريد أعياها كقولها للتادم : سقط فى يده » . (٣) قوله : « قَطِ قَطِ » بكسر الطاء وسكونها فهما ، ويجوز التنوين مع الكسر والمعنى : حسبي حسبي قد اكفيت .

عن الحاجات سلام عن الآفات، كما قال القدوس السلام؛ نخلق آدم من الأرض وخلق حواء من آدم وخلق النشأة من بينهما منهما مرتبا على الوطء كائنا عن الحمل موجودا في الجنين بالوضع؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: "إذا سبق ماء الرجل ماء المرأة أذكرها وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل آتيا"^(١). وكذلك في الصحيح أيضا "إذا علا ماء الرجل ماء المرأة أشبه الولد أعمامه وإذا علا ماء المرأة ماء الرجل أشبه الولد أخواله".

قلت: هذا معنى حديث عائشة لا لفظه خرجه مسلم من حديث عروة بن الزبير عنها أن امرأة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم: هل تغتسل المرأة إذا احتلمت وأبصرت الماء؟ فقال "نعم" فقالت لها عائشة: تَرَبَّتْ يداك وألت؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "دعها وهل يكون الشبه إلا من قبل ذلك". إذا علا مأوها ماء الرجل أشبه الولد أخواله وإذا علا ماء الرجل ماءها أشبه أعمامه". قال علمائنا: فعلى مقتضى هذا الحديث أن العلو يقتضى الشبه؛ وقد جاء في حديث ثوبان خرجه مسلم أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لليهودي: "ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر، فإذا اجتمعا فعلا مَنِي الرجل مَنِي المرأة أذكرها باذن الله وإذا علا مَنِي المرأة مَنِي الرجل آتيا باذن الله..." الحديث. بفعل في هذا الحديث أيضا العلو يقتضى الذكورة والأنوثة؛ فعلى مقتضى الحديثين يلزم اقتران الشبه للأعمام والذكورة إن علا مَنِي الرجل، وكذلك يلزم إن علا مَنِي المرأة اقتران الشبه للأخوال والأنوثة؛ لأنهما معلولا علّة واحدة، وليس الأمر كذلك بل الوجود بخلاف ذلك؛ لأننا نجد الشبه للأخوال والذكورة والشبه للأعمام والأنوثة فتعين تأويل أحد الحديثين. والذي يتعين تأويله الذي في حديث ثوبان فيقال: إن ذلك العلو معناه سبق الماء إلى الرحم، ووجهه أن العلو لما كان معناه الغلبة من قولهم سابقني فلان فسبقته أى غلبته؛ ومنه قوله تعالى:

(١) روى بالمد وتخفيف النون والقصر وتشديد النون. (٢) قوله: «تربت يداك» معناه:

ما أصبت! وهو في الأصل بمعنى صار في يدك التراب ولا أصبت خيرا أى افترست، لكن لا يريدون به الدعاء على المخاطب، كما يقولون: قاتله الله؛ إلى غير ذلك. وقوله «وألت»: أى صاحت لما أصابها من شدة هذا الكلام. وروى بضم الهمزة مع التشديد؛ أى طعنت بالآلة وهى الحربة. قال ابن الأثير: وفيه بعد؛ لأنه لا يلائم لفظ الحديث.

« وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ » أى بمغلوبين قيل عليه : علا . ويؤيد هذا التأويل قوله فى الحديث : « إذا سبق ماء الرجل ماء المرأة أذكرا وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل أنثى » . وقد بنى القاضى أبو بكر بن العربى على هذه الأحاديث بناء فقال : إن للماءين أربعة أحوال : الأول أن يخرج ماء الرجل أولا ، الثانى أن يخرج ماء المرأة أولا ، الثالث أن يخرج ماء الرجل أولا ويكون أكثر ، الرابع أن يخرج ماء المرأة أولا ويكون أكثر . ويتم التقسيم بأن يخرج ماء الرجل أولا ثم يخرج ماء المرأة بعده ويكون أكثر أو بالعكس ؛ فإذا خرج ماء الرجل أولا وكان أكثر جاء الولد ذكرا بحكم السبق وأشبه الولد أعمامه بحكم الكثرة . وإن خرج ماء المرأة أولا وكان أكثر جاء الولد أنثى بحكم السبق وأشبه أخواله بحكم الغلبة . وإن خرج ماء الرجل أولا لكن لما خرج ماء المرأة بعده كان أكثر كان الولد ذكرا بحكم السبق وأشبه أخواله بحكم غلبة ماء المرأة . وإن سبق ماء المرأة لكن لما خرج ماء الرجل كان أعلى من ماء المرأة كان الولد أنثى بحكم سبق ماء المرأة وأشبه أعمامه بحكم غلبة ماء الرجل . قال : وبانتظام هذه الأقسام يستتب الكلام ويرتفع التعارض عن الأحاديث ، فسيحان الخالق العليم .

الثالثة - قال علماءنا : كانت الخلقة مستمرة ذكرا وأنثى إلى أن وقع فى الجاهلية الأولى الخنثى فاتى به فريض العرب ومعمرها عامر^(١) بن الظرب فلم يدر ما يقول فيه وأرجأهم عنه ؛ فلما جن عليه الليل تنكر موضعه ، وأقضى عليه مضجعه ، وجعل يتقلب ويتقلب ، وتجيء به الأفكار وتذهب ، إلى أن أنكرت خادمته حاله فقالت : ما بك ؟ قال لها : سهرت لأمر قصدت به فلم أدر ما أقول فيه ؟ فقالت ما هو ؟ قال لها : رجل له ذكر وفرج كيف يكون حاله فى الميراث ؟ قالت له الأمة : ورثه من حيث يبول ؛ فعقلها وأصبح فعرضها عليهم وانقلبوا بها راضين . وجاء الاسلام على ذلك فلم تنزل إلا فى عهد على رضى الله عنه فقضى فيها . وقد روى الفريضيون عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن مولود له قبل وذكر من أين يورث ؟ قال : من حيث يبول . وروى

(١) فى ابن العربى : « ومعتمدها » . ويقال أنه عاش للمائة عام .

أنه أتى بخنثى من الأنصار فقال : " وزئوه من أول ما يبول " . وكذا روى محمد بن الحنفية عن علي^٢ ، ونحوه عن ابن عباس^٣ . وبه قال ابن المسيب وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد ، وحكاها المرنى عن الشافعي . وقال قوم : لا دلالة في البول ؛ فان خرج البول منهما جميعا قال أبو يوسف : يحكم بالأكثر . وأنكره أبو حنيفة وقال : أنكليه ! ولم يجعل أصحاب الشافعي للكثرة حكما . وحكى عن علي^٢ والحسن أنهما قالوا : تعد أضلاعه ، فان المرأة تريد على الرجل بضلع واحد . وقد مضى ما للعلماء في هذا في آية المواريث في « النساء »^(١) مجوداً والحمد لله .

الرابعة — قال القاضي أبو بكر بن العربي : وقد أنكر قوم من رءوس العوام وجود الخنثى ، لأن الله تعالى قسم الخلق إلى ذكر وأنثى . قلنا : هذا جهل باللغة ، وغباوة عن مقطع الفصاحة ، وقصور عن معرفة سعة القدرة . أما قدرة الله سبحانه فانه واسع عليم ، وأما ظاهر القرآن فلا ينفي وجود الخنثى ؛ لأن الله تعالى قال : « الله ملك السموات والأرض يخلق ما يشاء » . فهذا عموم مدح فلا يجوز تخصيصه ؛ لأن القدرة تقتضيه . وأما قوله « يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنَآثًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذَّكَورَ » أَوْ يَزْوَجَهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَآثًا وَيَجْعَلُ مَن يَشَاءُ عَقِيمًا » فهذا إخبار عن الغالب في الموجودات ، وسكت عن ذكر النادر لدخوله تحت عموم الكلام الأول ، والوجود يشهد له والعيان يكذب منكره ، وقد كان يقرأ معنا برباط أبي سعيد على الإمام الشهيد من بلاد المغرب خنثى ليس له لحية وله ثديان وعنده جارية ؛ فربك أعلم به ، ومع طول الصعوبة عقلني الحياء عن سؤاله ، وبودى اليوم لو كاشفته عن حاله .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لِنَبِّئِهِ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُوَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥١﴾

فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا﴾ سبب ذلك أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : ألا تكلم الله وتنظر إليه إن كنت نبياً كما كلمه موسى ونظر إليه ؟ فإننا لن نؤمن لك حتى تفعل ذلك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن موسى لن ينظر إليه " فترل قوله « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً » ؛ ذكره النقاش والواحدى والنعلبي . ﴿ وَحْيًا ﴾ قال مجاهد : نَفَثٌ يَنْفَثُ فِي قَلْبِهِ فَيَكُونُ إلهاماً ؛ ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : " إن روح القدس نفث في روعي ^(١) أن نفساً لن تموت حتى تستكمل رزقها وأجلها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب . خذوا ما حلّ ودعوا ما حرم " . ﴿ أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ﴾ كما كلم موسى . ﴿ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا ﴾ كارساله جبريل عليه السلام . وقيل : « إلا وحياً » رؤيا يراها في منامه ؛ قاله محمد بن زهير . « أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ » كما كلم موسى . « أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا » قال زهير هو جبريل عليه السلام . ﴿ فَيُوحِي بِأُذُنِهِ مَا يَشَاءُ ﴾ وهذا الوحي من الرسل خطاب منهم للأنبياء يسمعونهم نطقاً ويرونه عياناً . وهكذا كانت حال جبريل عليه السلام إذا نزل بالوحي على النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن عباس : نزل جبريل عليه السلام على كل نبي فلم يره منهم إلا محمد وعيسى وموسى وذكرى عليهم السلام . فأما غيرهم فكان وحياً إلهاماً في المنام . وقيل « إلا وحياً » بارسال جبريل « أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ » كما كلم موسى « أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا » إلى الناس كافة . وقرأ الزهري وشيبة ونافع « أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِي » برفع الفعلين . الباقيون بنصبهما . فالرفع على الاستئناف ؛ أي وهو يرسل . وقيل « يرسل » بالرفع في موضع الحال ؛ والتقدير إلا موحياً أو مرسلًا . ومن نصب عطفوه على محل الوحي ؛ لأن معناه وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا أن يوحى أو يرسل . ويجوز أن يكون النصب على تقدير حذف الجار من أن المضمرة . ويكون في موضع الحال ؛ التقدير أو بأن يرسل رسولاً . ولا يجوز أن يعطف « أَوْ يُرْسِلَ » بالنصب على « أَنْ يُكَلِّمَهُ » لفساد المعنى ؛ لأنه يصير : ما كان لبشر أن يرسله أو أن يرسل إليه رسولاً ، وهو قد أرسل الرسل من البشر وأرسل إليهم .

(١) الروح (بالضم) : القلب والعقل . والروح (بالفتح) : الفزع .

الثانية — احتج بهذه الآية من رأى فيمن حلف ألا يكلم رجلاً فأرسل إليه رسولا أنه حانت ، لأن المرسل قد سُمي فيها مكلماً للرسول إليه ، إلا أن ينوى الخالف المواجهة بالخطاب . قال ابن المنذر : واختلفوا في الرجل يحلف ألا يكلم فلاناً فكتب إليه كتاباً أو أرسل إليه رسولا ، فقال الثوري : الرسول ليس بكلام . وقال الشافعي : لا يبين أن يحنت . وقال النخعي : والحكم في الكتاب يحنت . وقال مالك : يحنت في الكتاب والرسول . وقال مرة : الرسول أسهل من الكتاب . وقال أبو عبيد : الكلام سوى الخط والإشارة . وقال أبو ثور : لا يحنت في الكتاب . قال ابن المنذر : لا يحنت في الكتاب والرسول .

قلت : وهو قول مالك . قال أبو عمر : ومن حلف ألا يكلم رجلاً فسلم عليه عامداً أو ساهياً ، أو سلم على جماعة هو فيهم فقد حنت في ذلك كله عند مالك . وإن أرسل إليه رسولا أو سلم عليه في الصلاة لم يحنت .

قلت : يحنت في الرسول إلا أن ينوى المشافهة ؛ للآية ، وهو قول مالك وابن الماجشون . وقد مضى في أول « سورة مريم » ^(١) هذا المعنى عن علمائنا مستوفى ، والحمد لله .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنِ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٢﴾ صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴿٥٣﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) أى وكالذى أوحينا إلى الأنبياء من قبلك أوحينا إليك (رُوحاً) أى نبوة ، قاله ابن عباس . الحسن وقتادة : رحمة من عندنا . السدي : وحياً . الكلبي : كتاباً . الربيع : هو جبريل . الضحاك : هو القرآن . وهو قول

مالك بن دينار . وسمّاه روحاً لأن فيه حياةً من موت الجهل . وجعله من أمره بمعنى أنزله كما شاء على من يشاء من النظم المعجز والتأليف المعجب . ويمكن أن يحمل قوله « ويسئلونك عن الروح » على القرآن أيضاً « قل الروح من أمر ربي » أى يسئلونك من أين لك هذا القرآن ، قل إنه من أمر الله أنزله على معجزاً ، ذكره القشيري . وكان مالك بن دينار يقول : يا أهل القرآن ، ماذا زرع القرآن في قلوبكم ؟ فإن القرآن ربيع القلوب كما أن الغيث ربيع الأرض .

الثانية - قوله تعالى : (مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ) أى لم تكن تعرف الطريق إلى الإيمان . وظاهر هذا يدل على أنه ما كان قبل الإيحاء متصفاً بالإيمان . قال القشيري : وهو من مجاوزات العقول ، والذي صار إليه المعظم أن الله ما بعث نبياً إلا كان مؤمناً به قبل البعثة . وفيه تحكّم ، إلا أن يثبت ذلك بتوقيف مقطوع به . قال القاضي أبو الفضل عياض : وأما عصمتهم من هذا الفن قبل النبوة فللناس فيه خلاف ، والصواب أنهم معصومون قبل النبوة من الجهل بالله وصفاته والتشكك في شيء من ذلك . وقد تعاضدت الأخبار والآثار عن الأنبياء بتزيههم عن هذه النقيصة منذ ولدوا ، ونسأتهم على التوحيد والإيمان ، بل على إشراق أنوار المعارف ونفحات أطاف السعادة ، ومن طالع سيرهم منذ صباهم إلى مبعثهم حقق ذلك ، كما عُرِف من حال موسى وعيسى ويحيى وسليمان وغيرهم عليهم السلام . قال الله تعالى « وآتيناهم الحكم صبيّاً » قال المفسرون : أعطى يحيى العلم بكتاب الله في حال صباه . قال معمر : كان ابن ستين أو ثلاث ، فقال له الصبيان : لم لا تلعب ! فقال : ألعب خلقت ! وقيل في قوله « مُصَدِّقاً بِكَلِمَةٍ مِنْ اللَّهِ » صدق يحيى بعيسى وهو ابن ثلاث سنين ، فشهد له أنه كلمة الله وروحه . وقيل : صدقه وهو في بطن أمه ، فكانت أم يحيى تقول لمريم إنى أحد ما في بطني يسجد لمسا في بطنك تحية له . وقد نص الله على كلام عيسى لأمه عند ولادتها إياه بقوله « لا تحزنى » على قراءة من قرأ « مَنْ »

(١) كذا في الأصل . (٢) آية ١٢ سورة مريم . (٣) آية ٣٩ سورة آل عمران .

تَحْتَهَا » ، وعلى قول من قال إن المتنادي عيسى ونص على كلامه في مهده فقال « إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني نبياً » . وقال : « فَفَقَّهَمْنَاهَا سَلِيْمَانٌ وَكُلًّا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا » وقد ذكر من حكم سليمان وهو صبي يلعب في قصة المرجومة وفي قصة الصبي ما اقتدى به أبوه داود . وحكى الطبرى أن عمره كان حين أوتي الملك اثني عشر عاماً . وكذلك قصة موسى مع فرعون وأخذه باجئته وهو طفل . وقال المفسرون في قوله تعالى « ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل » : أى هديناه صغيراً ، قاله مجاهد وغيره . وقال ابن عطاء : اصطفاه قبل ابداء خلقه . وقال بعضهم : لما ولد إبراهيم بعث الله إليه ملكاً يأمره عن الله تعالى أن يعرفه بقلبه ويذكره بلسانه فقال : قد فعلت ، ولم يقل أفعل ، فذلك رشده . وقيل : إن إلقاء إبراهيم في النار ومحنته كانت وهو ابن ست عشرة سنة . وإن ابتلاء إسحاق بالذبح وهو ابن سبع سنين . وإن استدلال إبراهيم بالكوكب والقمر والشمس كان وهو ابن خمس عشرة سنة . وقيل : أوحى إلى يوسف وهو صبي عند ما هم إخوته بإلقائه في الحب بقوله تعالى : « وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهُمْ هَذَا » الآية ، إلى غير ذلك من أخبارهم . وقد حكى أهل السير أن آمنة بنت وهب أخبرت أن نبيها محمداً صلى الله عليه وسلم ولد حين ولد باسطة يديه إلى الأرض رافعاً رأسه إلى السماء ، وقال في حديثه صلى الله عليه وسلم : « لما نشأت بغضت إلى الأوثان وبغضت إلى الشعر ولم أهتم بشيء مما كانت الجاهلية تفعله إلا مرتين فعصمني الله منهما ثم لم أعد » . ثم يتمكن الأمر لهم ، وتترادف نفحات الله تعالى عليهم ، وتشرق أنوار المعارف في قلوبهم حتى يصلوا الغاية ويبلغوا باصطفاء الله تعالى لهم بالنبوّة في تحصيل الخصال الشريفة النهاية دون ممارسة ولا رياضة . قال الله تعالى : « وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا » . قال القاضي : ولم ينقل أحد من أهل الأخبار أن أحداً نبياً وأصطفى من عرف بكفر وإشراك قبل ذلك . ومستند هذا الباب النقل . وقد استدلل بعضهم بأن القلوب تنفر عن كانت هذه سبيله .

(١) آية ٧٩ سورة الأنبياء . (٢) آية ٥١ سورة الأنبياء . (٣) في الأصول :

« خمسة عشر شهراً » راجع ج ٧ ص ٢٥ . (٤) آية ١٥ سورة يوسف . (٥) آية ١١ سورة القصص .

قال القاضي : وأنا أقول إن قریشا قد رمت نبینا علیه السلام بكل ما أقرته ، وعير كفار الأمم أنبیاءها بكل ما أمکنها وأختلقته ، مما نص الله علیه أو نقلته إلینا الرواة ، ولم نجد فی شیء من ذلك تعیراً لواحد منهم برفضه آلهتهم وتقریعه بذمه بترك ما كان قد جامعهم علیه . ولو كان هذا لكانوا بذلك مبادرين ، وبتأونه فی معبوده محتجين ، ولكن تو بیخهم له بنهیهم عما كان یعبد قبل أقطع وأقطع فی المحجة من تو بیخه بنهیهم عن تركه آلهتهم وما كان یعبد آباؤهم من قبل ؛ ففی إطباقهم على الإعراض عنه دلیل على أنهم لم یجدوا سبیلا إلیه . إذ لو كان لثقل وما سکتوا عنه كما لم یسکتوا عن تحویل القبلة وقالوا « مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيَّهَا » كما حكاه الله عنهم .

الثالثة - وتكلم العلماء فی نبینا صلى الله علیه وسلم ؛ هل كان متعبداً بدين قبل الوحى أم لا ؛ فمنهم من منع ذلك مطلقاً وأحاله عقلاً . قالوا : لأنه یبعد أن یكون متبوعاً من عرف تابعاً ، وبنوا هذا على التحسين والتقیح . وقالت فرقة أخرى بالوقوف فی أمره علیه السلام وترك قطع الحكم علیه بشیء فی ذلك ، إذ لم یحل الوجهین منهما العقل ولا استبان عندها فی أحدهما طریق النقل ، وهذا مذهب أبی المعالی . وقالت فرقة ثالثة : إنه كان متعبداً بشرع من قبله وعاملاً به ؛ ثم اختلف هؤلاء فی التعین ، فذهبت طائفة إلی أنه كان على دین عیسی فإنه ناسخ لجميع الأديان والملل قبلها ؛ فلا یحوز أن یكون النبی على دین منسوخ . وذهبت طائفة إلی أنه كان على دین إبراهیم ؛ لأنه من ولده وهو أبو الأنبیاء . وذهبت طائفة إلی أنه كان على دین موسى ؛ لأنه أقدم الأديان . وذهبت المعتزلة إلی أنه لا بد أن یكون على دین ولكن عین الدین غیر معلومة عندنا . وقد أبطل هذه الأقوال كلها أمتنا ؛ إذ هی أقوال متعارضة وليس فیها دلالة قاطعة ، وإن كان العقل یحوز ذلك كله . والذي یقطع به أنه علیه السلام لم یكن منسوباً إلی واحد من الأنبیاء نسبة تقتضى أن یكون واحداً من أمته ومخاطباً بكل شریعته ؛ بل شریعته مستقلة بنفسها مفتتحة من عند الله الحاکم جل وعز . وأنه

صلى الله عليه وسلم كان مؤمنا بالله عز وجل ، ولا يسجد لصنم ، ولا أشرك بالله ، ولا زنى
 ولا شرب الخمر ، ولا شهد السامر ولا حضر حلف المطر ولا حلف المطيبين ؛ بل زهه الله^(٢)
 وصانه عن ذلك . فإن قيل : فقد روى عثمان بن أبي شيبة حديثا بسنده عن جابر أن النبي^(١)
 صلى الله عليه وسلم قد كان يشهد مع المشركين مشاهدهم ، فسمع ملكين خلفه أحدهما يقول
 لصاحبه : أذهب حتى تقوم خلفه ؛ فقال الآخر : كيف أقوم خلفه وعهده باستلام الأصنام فلم
 يشهدهم بعد ؟ فالجواب أن هذا حديث أنكره الإمام أحمد بن حنبل جدا وقال : هذا موضوع
 أو شبيه بالموضوع . وقال الدارقطني : إن عثمان وهم في إسناده ، والحديث بالجملة منكر غير
 متفق على إسناده فلا يلتفت إليه ؛ والمعروف عن النبي صلى الله عليه وسلم خلافه عند أهل
 العلم من قوله : " بغضت إلى الأصنام " وقوله في قصة بحيرا حين استحلف النبي صلى الله
 عليه وسلم باللات والعزى إذ أقيمه بالشام في سفرته مع عمه أبي طالب وهو صبي ، ورأى فيه
 علامات النبوة فأخبره بذلك ؛ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تسألني بهما فوالله
 ما أبغضت شيئا قط أبغضهما " فقال له بحيرا : فبالله إلا ما أخبرني عما أسألك عنه ؛ فقال :
 " سل عما بدا لك " . وكذلك المعروف من سيرته عليه السلام وتوفيق الله إياه له أنه كان
 قبل نبوته يخالف المشركين في وقوفهم بمزدلفة في الحج ، وكان يقف هو بعرفة ؛ لأنه كان

(١) الموضوع الذي يجتمعون للسمر فيه . (٢) كذا في الأصول . (٣) في الأصول : « المطيب » .
 قال ابن الأثير : « أصل الحلف المعاقدة والمعاهدة على التعاقد والتساعد والاتفاق . فسا كان منه في الجاهلية حل الفتن
 والقتال بين القبائل والغارات » فذلك الذي ورد النهي عنه في الاسلام بقوله صلوات الله عليه : " لا حلف في الاسلام " .
 وما كان منه في الجاهلية على نصر المظلوم وصلة الأرحام كحلف المطيبين وما جرى مجراه فذلك الذي قال فيه الرسول صلى الله
 عليه وسلم : " وأيما حلف كان في الجاهلية لم يزد الاسلام إلا شدة " يريد من المعاقدة على الخير ونصرة الحق ؛
 وبذلك يجتمع الحديثان ، وهذا هو الحلف الذي يقتضيه الاسلام . والمنوع منه ما خالف حكم الاسلام .

ويلاحظ أنه قال صلى الله عليه وسلم : " شهدت غلاما مع عمومي حلف المطيبين " . اجتمع بنو هاشم وبنو زهرة
 وتيم في دار آبن جدعان في الجاهلية وجعلوا طيبا في جفنة وغمسوا أيديهم فيه وتحالفوا على الناصر والأخذ من المظلوم
 للظالم ؛ فسموا المطيبين . وقال عليه السلام : " شهدت في دار عبد الله بن جدعان حلفا لو دعيت إلى مثله في الاسلام
 لأجبت " . قال ابن الأثير : يعني حلف الفضول . (راجع نهاية ابن الأثير مادة حلف . طيب . فضل) .

موقف إبراهيم عليه السلام . فإن قيل : فقد قال الله تعالى : « قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ » وقال :
 « أَنْ آتَيْتُ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ » وقال : « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ » الآية . وهذا يقتضى أن يكون
 متعبداً بشرع . فالجواب أن ذلك فيما لا تختلف فيه الشرائع من التوحيد وإقامة الدين ؛
 على ما تقدم بيانه في غير موضع وفي هذه السورة عند قوله « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ »
 والحمد لله .

الرابعة — إذا تقرّر هذا فأعلم أن العلماء اختلفوا في تأويل قوله تعالى : « مَا كُنْتَ
 تَدْرِى مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ » . فقال جماعة : معنى الإيمان في هذه الآية شرائع الإيمان ومعالمه ؛
 ذكره الثعلبي . وقيل : تفاصيل هذا الشرع ؛ أى كنت غافلاً عن هذه التفاصيل . ويحوز
 إطلاق لفظ الإيمان على تفاصيل الشرع ؛ ذكره القشيري : وقيل : ما كنت تدري قبل
 الوحي أن تقرأ القرآن ، ولا كيف تدعو الخلق إلى الإيمان ؛ ونحوه عن أبى العالية . وقال
 بكر القاضى : ولا الإيمان الذى هو الفرائض والأحكام . قال : وكان قبل مؤمناً بتوحيده
 ثم نزلت الفرائض التى لم يكن يدريها قبل ؛ فزاد بالتكليف إيماناً . وهذه الأقوال الأربعة
 متقاربة . وقال ابن خزيمة : عني بالإيمان الصلاة ؛ لقوله تعالى « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ »
 أى صلاتكم إلى بيت المقدس ؛ فيكون اللفظ عاماً والمراد الخصوص . وقال الحسين بن
 الفضل : أى ما كنت تدري ما الكتاب ولا أهل الإيمان . وهو من باب حذف المضاف ؛
 أى من الذى يؤمن ؟ أبو طالب أو العباس أو غيرهما . وقيل : ما كنت تدري شيئاً إذ كنت
 فى المهد وقبل البلوغ . وحكى الماوردى نحوه عن على بن عيسى قال : ما كنت تدري
 ما الكتاب لولا الرسالة ، ولا الإيمان لولا البلوغ . وقيل : ما كنت تدري ما الكتاب لولا
 إنعامنا عليك ، ولا الإيمان لولا هدايتنا لك ؛ وهو محتمل . وفى هذا الإيمان وجهان : أحدهما
 أنه الإيمان بالله ، وهذا يعرفه بعد بلوغه وقبل نبوته . والثانى — أنه دين الإسلام ، وهذا
 لا يعرفه إلا بعد النبوة .

(١) آية ١٣٥ سورة البقرة . (٢) آية ١٢٣ سورة النحل . (٣) آية ١٣ من هذه السورة .

قلت : إنه صلى الله عليه وسلم كان مؤمناً بالله عز وجل من حين نشأ إلى حين بلوغه ؛
على ما تقدم . وقيل : « ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان » أى كنت من قوم أميين
لا يعرفون الكتاب ولا الإيمان ، حتى تكون قد أخذت ما جئتهم به عن من كان يعلم ذلك منهم ؛
وهو كقوله تعالى : « وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوْنَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ يَمِينُكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبِطُونَ »^(١)
روى معناه عن ابن عباس رضى الله عنهما . « وَلَئِنْ جَعَلْنَاهُ » قال ابن عباس والضحاك :
يعنى الإيمان . السُّدَى : القرآن . وقيل الوحي . أى جعلنا هذا الوحي « نُورًا يَهْدِي بِهِ مَنْ
نَشَاءُ » أى من نختاره للنبوّة ؛ كقوله تعالى : « يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ »^(٢) . ووحد الكناية لأن
الفعل فى كثرة أسمائه بمنزلة الفعل فى الاسم الواحد ؛ ألا ترى أنك تقول : إقبالك وإدبارك
يعجبني ؛ فتوحد ، وهما اثنان . « وَإِنَّكَ لَتَهْدِي » أى تدعو وترشد « إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »
دين قويم لا اعوجاج فيه . وقال على : إلى كتاب مستقيم . وقرأ عاصم الجحدري وحوشب
« وَإِنَّكَ لَتَهْدِي » غير مُسَمًّى الفاعل ؛ أى لتُبدِئى . الباقون « تهدي » مسمى الفاعل .
وفى قراءة أبي « وَإِنَّكَ لَتَدْعُو » . قال النحاس : وهذا لا يقرأ به ؛ لأنه مخالف للسواد ،
وإنما يعمل ما كان مثله على أنه من قائله على جهة التفسير ؛ كما قال « وَإِنَّكَ لَتَهْدِي »
أى لتدعو . وروى معمر عن قتادة فى قوله تعالى « وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ » قال :
« ولكل قوم هاد » . « صِرَاطِ اللَّهِ » بدل من الأول بدل المعرفة من النكرة . قال على :
هو القرآن . وقيل الإسلام . ورواه النّوّاس بن سميان عن النبي صلى الله عليه وسلم .
« الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » ملكاً وعبدًا وخلقا . « أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ »
وعيد بالبعث والجزاء . قال سهل بن أبي الجعد : احترق مصحف فلم يبق إلا قوله « أَلَا إِلَى
اللّٰهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ » وغرق مصحف فأبغى كله إلا قوله « أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ » .
والحمد لله وحده .

(١) آية ٤٨ سورة العنكبوت . (٢) آية ١٠٥ سورة البقرة .

سورة الزخرف

مكية بإجماع . وقال مقاتل : إلا قوله « وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلَنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا » .
وهي تسع وثمانون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : حم (١) وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ (٢) إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا
عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (٣)

قوله تعالى : (حم . والكتاب المبين) تقدم الكلام فيه . وقيل : « حم » قسم .
« والكتاب المبين » قسم ثان ؛ ولله أن يقسم بما شاء . والجواب « إنا جعلناه » . وقال
ابن الأنباري : من جعل جواب « والكتاب » « حم » — كما تقول نزل والله وجب والله —
وقف على « الكتاب المبين » . ومن جعل جواب القسم « إنا جعلناه » لم يقف على « الكتاب
المبين » . ومعنى « جعلناه » أى سميناه ووصفناه ؛ ولذلك تعدى إلى مفعولين ؛ كقوله تعالى :
« مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ (٣) » . وقال السدي : أى أنزلناه قرآنا . مجاهد : قلناه . الزجاج
وسفيان الثوري : بيناه . (عَرَبِيًّا) أى أنزلناه بلسان العرب ؛ لأن كل نبي أنزل كتابه
بلسان قومه ؛ قاله سفيان الثوري وغيره . وقال مقاتل : لأن لسان أهل السماء عربي .
وقيل : المراد بالكتاب جميع الكتب المنزلة على الأنبياء ؛ لأن الكتاب اسم جنس فكأنه أقسم
بجميع ما أنزل من الكتب أنه جعل القرآن عربيا . والكتابة في قوله « جعلناه » ترجع إلى
القرآن وإن لم يجر له ذكر في هذه السورة ؛ كقوله تعالى : « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ » .
(لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ) أى تفهمون أحكامه ومعانيه . فعلى هذا القول يكون خاصا للعرب دون
العجم ؛ قاله ابن عيسى . وقال ابن زيد : المعنى لعلمكم تتفكرون ؛ فعلى هذا يكون خطابا عاما
للعرب والعجم . ونعت الكتاب بالمبين لأن الله بين فيه أحكامه وفرائضه ؛ على ما تقدم
في غير موضع .

قوله تعالى : **وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ** ﴿٤١﴾

قوله تعالى : **(وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ)** يعنى القرآن فى اللوح المحفوظ **(لَدَيْنَا)** عندنا **(لَعَلِيَّ حَكِيمٌ)** أى رفيع محكم لا يوجد فيه اختلاف ولا تناقض ؛ قال الله تعالى : **«إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ»** ^(١) فى **كِتَابٍ مَكْنُونٍ** وقال تعالى : **«بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ»** ^(٢) فى **لَوْحٍ مَحْفُوظٍ** . وقال ابن جريج : المراد بقوله تعالى **«وَإِنَّهُ»** أى أعمال الخلق من إيمان وكفر وطاعة ومعصية . **«لَعَلِيَّ»** أى رفيع عن أن ينال فيبدل **«حَكِيمٌ»** أى محفوظ من نقص أو تغيير . وقال ابن عباس : أَوَّلَ ما خلق الله القلم فأمره أن يكتب ما يريد أن يخلق ؛ فالكتاب عنده ، ثم قرأ **«وَإِنَّهُ** فى **أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ** . وكسر الهمزة من **«أُمِّ الْكِتَابِ»** حمزة والكسائي . وضم الباقون ، وقد تقدم ^(٣) .

قوله تعالى : **أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ** ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : **(أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا)** يعنى : القرآن ؛ عن الضحاك وغيره . وقيل : المراد بالذکر العذاب ؛ أى أفنضرب عنكم العذاب ولا نعاقبكم على إسرافكم وكفركم ؛ قاله مجاهد وأبو صالح والسدى ، ورواه العوفي عن ابن عباس . وقال ابن عباس : المعنى أفسبتم أن نصفح عنكم العذاب ولما تفعلوا ما أمرتم به . وعنه أيضا أن المعنى أتكذبون بالقرآن ولا تعاقبون . وقال السدى أيضا : المعنى أفتترككم سُدَى فلا تأمركم ولا تنهاكم . وقال قتادة : المعنى أفتهلكم ولا تأمركم ولا تنهاكم . وعنه أيضا : أفتمسك عن إنزال القرآن من قبل أنكم لا تؤمنون به فلا ننزله عليكم . وقاله ابن زيد . قال قتادة : والله لو كان هذا القرآن رفع حين رددته أوائل هذه الأمة لهلكوا ، ولكن الله رددته وكرره عليهم برحمته . وقال الكسائي : أفنطوى عنكم الذكر طيًا فلا توعظون ولا تؤمرون . وقيل : الذكر التذكير ؛ فكأنه قال أترك تذكيركم لأن كنتم قوما مسرفين ؛ فى قراءة من فتح . ومن كسر جعلها للشرط

(١) آية ٧٧، سورة الواقعة . (٢) آية ٢١ سورة البروج . (٣) راجع ج ٥ ص ٧٢

وما قبلها جوابا لها ؛ لأنها لم تعمل في اللفظ . ونظيره « وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرَّبِّ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ^(١) »
وقيل : الجواب محذوف دل عليه ما تقدم ؛ كما تقول : أنت ظالم إن فعلت . ومعنى الكسر
عند الزجاج الحال ؛ لأن في الكلام معنى التقرير والتوبيخ . ومعنى « صَفْحًا » إعراضا ؛
يقال : صفحت عن فلان إذا أعرضت عن ذنبه . وقد ضربت عنه صفحا إذا أعرضت
عنه وتركته . والأصل فيه صفحة العنق ؛ يقال : أعرضت عنه أى وليته صفحة عنق .
قال الشاعر ^(٢) :

صَفُوحًا مَا تَلَقَّاكَ إِلَّا بِخَيْلَةٍ * فَمَنْ مَلَّ مِنْهَا ذَلِكَ الْوَصَلُ مَلَّتْ

وانتصب « صَفْحًا » على المصدر لأن معنى « أُنْضِرِب » أُنْضِرِبُ . وقيل : التقدير أُنْضِرِبُ
عنكم الذكر صالحين ، كما يقال : جاء فلان مَشِيًا . ومعنى « مُسْرِفِينَ » مشركين . واختار أبو عبيدة
الفتح في « أن » وهى قراءة ابن كثير وأبى عمرو وعاصم وابن عامر ، قال : لأن الله تعالى عاتبهم
على ما كان منهم ، وعلمه قبل ذلك من فعلهم .

قوله تعالى : وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍِّّ فِي الْأَوَّلِينَ ﴿٦١﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ
نَبِيٍِّّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦٢﴾ فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَنْعْنِي
مِثْلُ الْأَوَّلِينَ ﴿٦٣﴾

قوله تعالى : « وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍِّّ فِي الْأَوَّلِينَ » « كم » هنا خبرية والمراد بها التكرير ، والمعنى
ما أكثر ما أرسلنا من الأنبياء . كما قال « كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ^(٣) » أى ما أكثر ما تركوا .
« وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍِّّ » أى لم يكن يأتيهم نبي « إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ » كاستهزاء قومك بك .
يعزى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ويسليه . « فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا » أى قوما أشد منهم
قوة . والى الكناية في « منهم » ترجع إلى المشركين المخاطبين بقوله « أُنْضِرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا »
فكفى عنهم بعد أن خاطبهم . و« أشد » نصب على الحال . وقيل هو مفعول ؛ أى فقد أهلكنا

(١) آية ٢٧٨ سورة البقرة . (٢) هو كثير عزة . (٣) آية ٢٥ سورة الدخان .

أقوى من هؤلاء المشركين في أبدانهم وأتباعهم . (وَمَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ) أى عقوبتهم ؛ عن قتادة . وقيل : صفة الأولين ؛ فخيرهم بأنهم أهلَكوا على كفرهم ؛ حكاة النقاش والمهْدْيُ . والمَثَلُ : الوصف والخبر .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٩﴾

قوله تعالى : (وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ) يعنى المشركين . (مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ) فأقروا له بالخالق والإيجاد ، ثم عبدوا معه غيره جهلا منهم . وقد مضى (١) فى غير موضع .

قوله تعالى : الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مِهْدًا وَجَعَلَ لَكُمُ فِيهَا سُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مِهْدًا) وصف نفسه سبحانه بكمال القدرة . وهذا ابتداء إخبار منه عن نفسه ، ولو كان هذا إخبارا عن قول الكفار لقال الذى جعل لنا الأرض . (مِهْدًا) فراشا وبساطا . وقد تقدم . (وَجَعَلَ لَكُمُ فِيهَا سُبُلًا) أى معاش . وقيل طرقا ، لتساكوا منها إلى حيث أردتم . (لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ) فتستدلون بمقدوراته على قدرته . وقيل « لعلكم تهتدون » فى أسفاركم ؛ قاله ابن عيسى . وقيل : لعلكم تعرفون نعمة الله عليكم ؛ قاله سعيد بن جبير . وقيل : تهتدون إلى معاشكم .

قوله تعالى : وَالَّذِى نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَالَّذِى نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ) قال ابن عباس : أى لا كما أنزل على قوم نوح بغير قدر حتى أغرقهم ، بل هو بقدر لا طوفان مغرق ولا قاصر عن الحاجة ، حتى

يكون معاشا لكم ولأنعامكم. (فَأَنْشَرْنَا) أى أحيينا. (به) أى بالماء. (بَلَدَةً مَيَّاتًا) أى مقفرة من النبات. (كَذَلِكَ يُخْرِجُونَ) أى من قبوركم ؛ لأن من قدر على هذا قدر على ذلك . وقد مضى في «الأعراف» مجودا . وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمزة والكسائي وابن ذكوان عن ابن عامر «يُخْرِجُونَ» بفتح الياء وضم الراء . الباقيون على الفعل المجهول .

قوله تعالى : وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ﴿١٢﴾ لِّتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٣﴾ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَابُونَ ﴿١٤﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ) أى والله الذى خلق الأزواج . قال سعيد بن جبیر : أى الأصناف كلها . وقال الحسن : الشتاء والصيف والليل والنهار والسموات والأرض والشمس والقمر والجنة والنار . وقيل : أزواج الحيوان من ذكر وأنثى ؛ قاله ابن عيسى . وقيل : أراد أزواج النبات ؛ كما قال تعالى : «وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ» (٢) و «مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ» (٣) . وقيل ما يتقلب فيه الانسان من خير وشر ، وإيمان وكفر ، ونفع وضر ، وفقر وغنى ، وصحة وسقم .

قلت : وهذا القول يعم الأقوال كلها ويجمعها بعمومه . (وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ) السفن (وَالْأَنْعَامِ) الإبل (مَا تَرْكَبُونَ) فى البر والبحر . (لِّتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ) ذكر الكفاية لأنه رده إلى ما فى قوله «ما تركبون» ؛ قاله أبو عبيد . وقال الفراء : أضاف الظهور إلى واحد لأن المراد به الجنس ، فصار الواحد فى معنى الجمع بمنزلة الجيش والجنود ؛ فلذلك ذكر ، وجمع الظهور ، أى على ظهور هذا الجنس .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٣٠ (٢) آية ٧ سورة ق . (٣) آية ٧ سورة الشعراء .

الثانية — قال سعيد بن جبیر: الأنعام هنا الإبل والبقر. وقال أبو معاذ: الإبل وحدها، وهو الصحيح لقوله عليه السلام: "بينما رجل راكب بقرة إذ قالت له لم أخلق لهذا إنما خلقت للحرث" فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "آمنت بذلك أنا وأبو بكر وعمر". وما هما^(١) في القوم. وقد مضى هذا في أول سورة « النحل » مستوفى والحمد لله.

الثالثة — قوله تعالى: ﴿لَتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ﴾ يعني به الإبل خاصة بدليل ما ذكرنا، ولأن الفلك إنما تركب بطونها، ولكنه ذكرها جميعا في أول الآية وعطف آخرها على أحدهما. ويحتمل أن يجعل ظاهرهما باطنهما؛ لأن الماء غمره وستره وباطنهما ظاهرهما؛ لأنه أنكشف للظاهرين وظهر للبصرين.

الرابعة — قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ﴾ أي ركبتم عليه. وذكر النعمة هو الحمد لله على تسخير ذلك لنا في البر والبحر. ﴿وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا﴾ أي ذلل لنا هذا المركب. وفي قراءة على بن أبي طالب «سبحان من سخر لنا هذا». ﴿وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾ أي مطيقين؛ في قول ابن عباس والكلبي. وقال الأخفش وأبو عبيدة: «مقرنين» ضابطين. وقيل: مماثلين في الأيد والقوة؛ من قولهم: هو قرن فلان إذا كان مثله في القوة. ويقال: فلان مقرن لفلان أي ضابط له. وأقرنت كذا أي أطقته. وأقرن له أي أطاقه وقوى عليه؛ كأنه صار له قرنا. قال الله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ﴾ أي مطيقين. وأنشد قطرب قول عمرو بن معديكرب:

لقد علم القبائل ما عَقِيلُ * لنا في الناثبات بمقرنيننا

وقال آخر:

ركبتم صَعَبَتِي أَشْرًا وَحَيْفًا * ولستم للصَّعَابِ بمقرنيننا

والمقرن أيضا: الذي غلبته ضيعته؛ يكون له إبل أو غنم ولا معين له عليها. أو يكون يسقى إبله ولا ذائد له يذودها. قال ابن السكيت: وفي أصله قولان: أحدهما — أنه مأخوذ من الإقران؛ يقال: أقرن يقرن إقرانا إذا أطاق. وأقرنت كذا إذا أطقته وحكته؛ كأنه جعله

(١) أي أبو بكر وعمر لم يكونا حاضرين. (٢) راجع ج ١٠ ص ٧٢

في قرن — وهو الحبل — فأوثقه به وشده . والثاني — أنه مأخوذ من المقارنة وهو أن يقرن بعضها ببعض في السير ، يقال : قرنت كذا بكذا إذا ربطته به وجعلته قرينه .

الخامسة — علمنا الله سبحانه ما نقول إذا ركبنا الدواب ، وعرفنا في آية أخرى على لسان نوح عليه السلام ما نقول إذا ركبنا السفن ، وهي قوله تعالى : « وقال أركبوا فيها بِسْمِ اللَّهِ تَجَرُّيْهَا وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ » ^(١) فكم من راكب دابة عثرت به أو شمسست أو تقحمت أو طاح من ظهرها فهلك . وكم من راكبين في سفينة آنكسرت بهم فغرقوا . فلما كان الركوب مباشرة أمر محظور و اتصالاً بأسباب من أسباب التلف أمر ألا ينسى عند اتصاله به يومه ، وأنه هالك لا محالة فتنقلب إلى الله عز وجل غير منفلت من قضائه . ولا يدع ذكر ذلك بقلبه ولسانه حتى يكون مستعداً للقاء الله بإصلاحه من نفسه . والحذر من أن يكون ركوبه ذلك من أسباب موته في علم الله وهو غافل عنه . حكى سليمان بن يسار أن قوماً كانوا في سفر فكانوا إذا ركبوا قالوا : « سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مُقَرَّنِينَ » وكان فيهم رجل على ناقة له رازم — وهي التي لا تتحرك هزاً إلا — فقال : أما أنا فإني لهذه لمقرن ، قال : فقمصت به فدقت عنقه . وروى أن أعرابياً ركب قعوداً له وقال إني لمقرن له فركضت به القعود حتى صرعه فاندقت عنقه . ذكر الأول الماوردي والثاني ابن العربي . قال : وما ينبغي لعبد أن يدع قول هذا وليس بواجب ذكره باللسان ، فيقول متى ركب وخاصة في السفر إذا تذكر : « سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مُقَرَّنِينَ . وإنا إلى ربنا مُنْقَلِبُونَ » اللهم أنت صاحب في السفر ، والخليفة في الأهل والمسال ، اللهم إني أعوذ بك من وعاء السفر ، وكآبة المنقلب ، والبحور بعد الكور ، وسوء المنظر في الأهل والمسال . يعني بـ « بالبحور بعد الكور » تشقت أمر الرجل بعد اجتماعه .

وقال عمرو بن دينار : ركبت مع أبي جعفر إلى أرض له نحو حائط يقال لها مدركة ، فركب

(١) آية ٤١ سورة هود . (٢) تقحم الفرس براكبه لقاء على وجهه . (٣) في الأصول : « فهلك » . (٤) وجد على هامش نسخة من الأصل بخط ناسخه : « الرازم من الإبل : الثابت على الأرض الذي لا يقوم من الهزال . وقد رُزمت الناقة تَرْزُم وتَرْزِم ورزوما ورزوما قامت من الإعياء والهزال فلم تتحرك فهي رازم . قاله الجوهري في الصحاح » . (٥) هذه عبارة ابن العربي والأصول : ويلاحظ أن القعود مذكور .

على جبل صَعَبَ فقلت له : أبا جعفر ! أما تخاف أن يصرك ؟ فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " على سنام كل بعير شيطان إذا ركبتموها فاذكروا اسم الله كما أمركم ثم آمنتموها لأنفسكم فإنما يحمل الله " . وقال علي بن ربيعة : شهدت علي بن أبي طالب ركب دابة يوما فلما وضع رجله في الركاب قال : باسم الله ، فلما استوى على الدابة قال الحمد لله ، ثم قال « سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرّنين . وإنا إلى ربنا لمنقلبون » ثم قال : الحمد لله والله أكبر - ثلاثا - اللهم لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ؛ ثم ضحك فقلت له : ما أضحكك ؟ قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع كما صنعت ، وقال كما قلت ؛ ثم ضحك فقلت له ما يضحكك يا رسول الله ؟ قال : " العبد - أو قال - عجبا لعبد أن يقول اللهم لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فأغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت يعلم أنه لا يغفر الذنوب غيره " . نرجه أبو داود الطيالسي في مسنده . وأبو عبد الله محمد بن خُوَيْرِزٍ منداد في أحكامه . وذكر الثعلبي نحوه مختصرا عن علي رضي الله عنه ، ولفظه عنه : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا وضع رجله في الركاب قال : " باسم الله - فإذا استوى قال - الحمد لله على كل حال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرّنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون وإذا نزلتم من الفلك والأنعام فقولوا اللهم أنزلنا متزلا مباركا وأنت خير المتزلين " . وروى ابن أبي نجیح عن مجاهد قال : من ركب ولم يقل « سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرّنين » قال له الشيطان تغنه ؛ فإن لم يحسن قال له تمته ؛ ذكره النحاس . ويستعذ بالله من مقام من يقول لقرنائه : تعالوا نتنزه على الخيل أو في بعض الزوارق ؛ فيركبون حاملين مع أنفسهم أواني الخمر والمعازف ، فلا يزالون يستقون حتى تُمَلَّ^(١) طلالهم وهم على ظهور الدواب أو في بطون السفن وهي تجرى بهم ، لا يذكرون إلا الشيطان ، ولا يمتثلون إلا أوامره . الرَّحْشَرِيُّ : ولقد بلغني أن بعض السلاطين ركب وهو يشرب الخمر من بلد إلى بلد بينهما مسيرة شهر ، فلم يَصُحْ إلا بعد ما أطمأنت به الدار ، فلم يشعر بمسيره ولا أحس به ؛ فكم بين فعل أولئك الراكبين وبين ما أمر الله به في هذه الآية ! ؟

(١) الطلاء : ما طبخ من عصير العنب حتى ذهب ثلثاه . وبعض العرب يسمى الخمر الطلاء ؛ يريد بذلك تحسين اسمها .

قوله تعالى : « وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ »

مبين ١٥

قوله تعالى : « وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا » أى عِدْلًا ؛ عن قتادة . يعنى ما عبد من دون الله عز وجل . الزجاج والمبرد : الجزء هاهنا البنات ؛ تحجب المؤمنين من جهلهم إذ أقروا بأن خالق السموات والأرض هو الله ثم جعلوا له شريكا أو ولدا ، ولم يعلموا أن من قدر على خلق السموات والأرض لا يحتاج إلى شيء يعتضد به أو يستأنس به ؛ لأن هذا من صفات النقص . قال الماوردى : والجزء عند أهل العربية البنات ؛ يقال : قد أجزأت المرأة إذا ولدت البنات ؛ قال الشاعر :

إن أجزأت حرة يوما فلا عجب • قد تجزئ الحرة المذكر أحيانا

الزحشرى : ومن يدع التفسير تفسير الجزء بالإناث ، وأدعاء أن الجزء فى لغة العرب اسم للإناث ، وما هو إلا كذب على العرب ووضع مستحدث متحول ، ولم يقنعهم ذلك حتى اشتقوا منه : أجزأت المرأة ، ثم صنعوا بيتا ، وبيتا :

* إن أجزأت حرة يوما فلا عجب *

* زُوجَتْهَا مِنْ بَنَاتِ الْأَوْسِ مُجَزَّةٌ ^(١) *

وإنما قوله « وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا » متصل بقوله « وَلئن سَأَلْتَهُمْ » أى ولئن سألتهم عن خالق السموات والأرض ليعترفن به ؛ وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف من عبادته جزءا فوصفوه بصفات المخلوقين . ومعنى « مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا » أن قالوا الملائكة بنات الله ؛ فجعلوهم جزءا له وبعضا ، كما يكون الولد بضعة من والده وجزءا له . وقرئ « جزؤا » بضميتين . « إِنَّ الْإِنْسَانَ » يعنى الكافر . « لَكَفُورٌ مُبِينٌ » قال الحسن : يعد المصائب وينسى النعم . « مُبِينٌ » مظهر الكفر .

(١) وتسمه كما فى اللسان مادة جزأ : * للعوسج اللدن فى أبياتها زجل *

قوله تعالى : أَمْ آتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (أَمْ آتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ) الميم صلة ؛ تقديره آتخذ مما يخلق بنات كما زعمتم أن الملائكة بنات الله ؛ فلفظه لفظ الاستفهام ومعناه التوبيخ . (وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ) أى آتخصمكم وأخلصكم بالبنيين ؛ يقال : أصفيت بهكذا ؛ أى أثرته به . وأصفيته الود أخلصته له . وصافيته وتصافينا تخالصنا . عجب من إصافهم إلى الله اختيار البنات مع اختيارهم لأنفسهم البنيين ؛ وهو مقدس عن أن يكون له ولد إن توهم جاهل أنه آتخذ لنفسه ولدا فهلا أضاف إليه أرفع الجنسين ! ولم جعل هؤلاء لأنفسهم أشرف الجنسين وله الأخس ؟ وهذا كما قال تعالى : « أَلَمْ تَذَكَّرْ لَهُ الْآئِثِّي . تِلْكَ إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَى » .

قوله تعالى : وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا) أى بأنه ولدت له بنت (ظَلَّ وَجْهُهُ) أى صار وجهه (مُسْوَدًّا) قيل ببطلان مثله الذى ضربه . وقيل : بما بُشِّرَ به من الآئِثِّي ؛ دليله فى سورة النحل : (وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْآئِثِّي) . ومن حالهم أن أحدهم إذا قيل له قد ولدت له أنثى اغتم وأربد وجهه غيظا وتأسفا وهو مملوء من الكرب . وعن بعض العرب أن امرأته وضعت أنثى فهجر البيت الذى فيه المرأة فقالت :

ما لِأَبِي حَمْزَةٍ لَا يَأْتِينَا * يَظَلُّ فِي الْبَيْتِ الَّذِي يَلِينَا ^(٣)

غَضَبَاتُ الْأَنْثَى الْبَيْنَا * وَإِنَّمَا نَأْخُذُ مَا أُعْطِينَا

وقرى « مسود ، ومسواد » . وعلى قراءة الجماعة يكون وجهه أسم « ظل » و « مسودا » خبر « ظل » . ويجوز أن يكون فى « ظل » ضمير عائد على أحد وهو أسمها ، و « وجهه »

(١) آية ٢١ سورة النجم . (٢) راجع ج ١٠ ص ١١٦ . (٣) فى رواية « جمرة » بالميم .

وفى بلوغ الأرب للأوسى : « لأبى الذلفاء » .

بدل من الضمير . و « مسودا » خبر « ظل » . ويجوز أن يكون رفع « وجهه » بالابتداء ، ويرفع « مسودا » على أنه خبره ، وفي « ظل » اسمها والجملة خبرها . (وهو كظيم) أى حزين ؛ قاله قتادة . وقيل مكروب ؛ قاله عكرمة . وقيل ساكت ؛ قاله ابن أبي حاتم ؛ وذلك لفساد مثله وبطلان حجته . ومن أجاز أن تكون الملائكة بنات الله فقد جعل الملائكة شيها لله ؛ لأن الولد من جنس الوالد وشبهه . ومن أسود وجهه بما يضاف إليه مما لا يرضى ؛ أولى من أن يسود وجهه بإضافة مثل ذلك إلى من هو أجل منه ؛ فكيف إلى الله عز وجل ! وقد مضى في « النحل » في معنى هذه الآية ما فيه كفاية .

قوله تعالى : **أَوْ مَنْ يُنشَأُ فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ﴿١٨﴾**
وَجَعَلُوا أَمَلِيكَةَ الَّذِينَ هُمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ إِنَّمَا أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (**أَوْ مَنْ يُنشَأُ فِي الْحِلْيَةِ**) فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : (**أَوْ مَنْ يُنشَأُ**) أى يربى ويشب . والنشوء : التربية ؛ يقال : نشأت فى بنى فلان نشأ ونشوء إذا شببت فيهم . ونشئ وأنشئ بمعنى . وقرأ ابن عباس والضحاك وابن وثاب وحفص وحزوة والكسائى وخلف « **يُنشَأُ** » بضم الياء وفتح النون وتشديد الشين ؛ أى يربى ويكبر فى الحليسة . واختاره أبو عبيد ؛ لأن الإسناد فيها أعلى . وقرأ الباقر « **يُنشَأُ** » بفتح الياء وإسكان النون ، واختاره أبو حاتم ؛ أى يربى وينبت ؛ وأصله من نشأ أى ارتفع ؛ قاله الهروى . فـ « **يُنشَأُ** » متعد ، و « **يُنشَأُ** » لازم .

الثانية — قوله تعالى : (**فِي الْحِلْيَةِ**) أى فى الزينة . قال ابن عباس وغيره : هنّ الجوارى زيهن غير زى الرجال . قال مجاهد : رخص للنساء فى الذهب والحري ؛ وقرأ هذه الآية . قال الكيا : فيه دلالة على إباحة الحلي للنساء ، والإجماع منعقد عليه والأخبار فيه لا تحصى .

قلت — روى عن أبي هريرة أنه كان يقول لابنته : يا بنية ، إياك والتحلّى بالذهب !
فإني أخاف عليك اللهب .

قوله تعالى : (وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ) أى فى المجادلة والإدلاء بالحنة . قال قتادة :
ما تكلمت امرأة ولها حجة إلا جعلتها على نفسها . وفى مصحف عبد الله « وهو فى الكلام
غير مبين » . ومعنى الآية : أضاف إلى الله من هذا وصفه ! أى لا يجوز ذلك . وقيل :
المنشأ فى الحلية أصنامهم التى صاغوها من ذهب وفضة وحلّوها ، قاله ابن زيد والضحاك .
ويكون معنى « وهو فى الخصام غير مبين » على هذا القول : أى ساكت عن الجواب .
و « من » فى محل نصب ، أى اتخذوا لله من ينشأ فى الحلية . ويجوز أن يكون رفعاً على
الابتداء والخبر مضمراً ، قاله الفراء . وتقديره : أو من كان على هذه الحالة يستحق العبادة .
وإن شئت قلت خفض رداً إلى أول الكلام وهو قوله « بما ضرب » ، أو على « ما » فى قوله
« مما يخلق بنات » . وكون البدل فى هذين الموضعين ضعيف لكون ألف الاستفهام حائلاً
بين البدل والمبدل منه . (وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا) قرأ الكوفيون
« عباد » بالجمع . واختاره أبو عبيد ، لأن الإسناد فيها أعلى ، ولأن الله تعالى إنما كذبهم
فى قولهم إنهم بنات الله ، فأخبرهم أنهم عبيد وأنهم ليسوا ببناته . وعن ابن عباس أنه قرأ
« عباد الرحمن » ، فقال سعيد بن جبير : إن فى مصحفى « عبد الرحمن » فقال : أحبها
واكتبها « عباد الرحمن » . وتصديق هذه القراءة قوله تعالى : « بل عباد مَكْرُومُونَ ^(١) » .
وقوله تعالى : « الْخَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِ أَوْلِيَاءَ ^(٢) » . وقوله تعالى :
« إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أَمْثَلُكُمْ ^(٣) » . وقرأ الباقون « عند الرحمن » بنون ساكنة ،
وآخذه أبو حاتم . وتصديق هذه القراءة قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ ^(٤) » وقوله
« وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ ^(٥) » . والمقصود بإيضاح كذبهم وبيان جهلهم

(١) آية ٢٦ سورة الأنبياء . (٢) آية ١٠٢ سورة الكهف . (٣) آية ١٩٤ سورة الأعراف .

(٤) آخر سورة الأعراف . (٥) آية ١٩ سورة الأنبياء .

في نسبة الأولاد إلى الله سبحانه ، ثم في تحكيمهم بأن الملائكة إناث وهم بنات الله . وذكر العباد مدح لهم ؛ أي كيف عبدوا من هو في نهاية العباد ، ثم كيف حكموا بأنهم إناث من غير دليل . والجعل هنا بمعنى القول والحكم ؛ تقول : جعلت زيدا أعلم الناس ؛ أي حكمت له بذلك . (أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ) أي أحضروا حالة خلقهم حتى حكموا بأنهم إناث . وقيل : إن النبي صلى الله عليه وسلم سألهم وقال : " فما يدريكم أنهم إناث ؟ " فقالوا : سمعنا بذلك من آبائنا ونحن نشهد أنهم لم يكذبوا في أنهم إناث ، فقال الله تعالى : (سَتَكْتُبُ شَهَادَتَهُمْ وَيَسْأَلُونَ) أي يسئلون عنها في الآخرة . وقرأ نافع « أُشْهَدُوا » بهمزة استفهام داخلية على همزة مضمومة مسهلة ، ولا يمد سوى ما روى المسيبي عنه أنه يمد . وروى المفضل عن عاصم مثل ذلك وتحقق الهمزتين . والباقون « أشهدوا » بهمزة واحدة للاستفهام . وروى عن الزهري « أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ » على الخبر ، « ستكتب » قراءة العامة بضم التاء على الفعل المجهول « شهادتهم » رفعاً . وقرأ السلمي وابن السميّقع وهيرة عن حفص « ستكتب » بنون ، « شهادتهم » نصبا بتسمية الفاعل . وعن أبي رجاء « ستكتب شهادتهم » بالجمع .

قوله تعالى : وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ) يعني قال المشركون على طريق الاستهزاء والسخرية : لو شاء الرحمن على زعمكم ما عبدنا هذه الملائكة . وهذا منهم كلمة حق أريد بها باطل . وكل شيء بإرادة الله ، وإرادته تجب وكذا علمه فلا يمكن الاحتجاج بها ؛ وخلاف المعلوم والمراد مقدور وإن لم يقع . ولو عبدوا الله بدل الأصنام لعلمنا أن الله أراد منهم ما حصل منهم . وقد مضى هذا المعنى في الأنعام عند قوله « سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا » وفي يس : « أَنْظِعْ مِنْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ أَطْعَمَهُ » . وقوله (مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ) مردود إلى

(١) رسمناها هكذا تصويرا للنطق . (٢) راجع ج ٧ ص ١٢٨ (٣) راجع ج ١٥ ص ٣٧

قوله « وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَانَّ » أى ما لهم بقولهم : الملائكة بنات الله ؛ من علم ؛ قاله قتادة ومقاتل والكلبي . وقال مجاهد وابن جريج : يعنى الأوثان ؛ أى ما لهم بعبادة الأوثان من علم . « مِنْ » صلة . « (إِنَّ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ) » أى يَحْدِسُونَ ؛ ويكذبون ؛ فلا مذر لهم فى عبادة غير الله عز وجل . وكان فى ضمن كلامهم أن الله أمرنا بهذا أو رضى ذلك منا ، ولهذا لم ينهنا ولم يعاجلنا بالعقوبة .

قوله تعالى : أَمْ أَتَيْنَهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ ﴿٢١﴾ هذا معادل لقوله « أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ » . والمعنى : أحضروا خلقهم أم آتيناهم كتابا من قبله ؛ أى من قبل القرآن بما أدعوه ؛ فهم به متمسكون يعملون بما فيه .

قوله تعالى : بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ مُهْتَدُونَ ﴿٢٢﴾ وَكَذَٰلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ مُقْتَدُونَ ﴿٢٣﴾

فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : « (عَلَىٰ أُمَّةٍ) » أى على طريقة ومذهب ؛ قاله عمر بن عبد العزيز . وكان يقرأ هو ومجاهد وقتادة « على إمة » بكسر الألف . والأمة الطريقة . وقال الجوهري : والإمة (بالكسر) : النعمة . والإمة أيضا لغة فى الأمة ، وهى الطريقة والدين ؛ عن أبى عبيدة . قال عدي بن زيد فى النعمة :

ثم بعد الفلاح والمُلك والأمة وارثهم هناك القبور

عن غير الجوهري . وقال قتادة وعطية : « على أمة » على دين ؛ ومنه قول قيس بن الخطيم :
كنا على أمة أبائنا * ويقصدى الآخر بالأول

قال الجوهري : والأئمة الطريقة والدين ، يقال : فلان لا أمة له ؛ أى لا دين له ولا نخلة .
قال الشاعر :

■ وهل يستوى ذو أمة وكفور *

وقال مجاهد وقطرب : على دين على ملة . وفي بعض المصاحف « قالوا إنا وجدنا آباءنا على ملة » وهذه الأقوال متقاربة . وحكى عن الفراء على ملة على قبلة . الأخفش : على استقامة ، وأنشد قول النابغة :

حلفتُ فلم أترك لنفسك ريبة ■ وهل يَأْتَمَنُ ذو أمة وهو طائع

الثانية — ((وَأَنَا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّهْتَدُونَ)) أى نهتدى بهم . وفي الآية الأخرى «مقتدون» أى تقتدى بهم ، والمعنى واحد . قال قتادة : مقتدون متبعون . وفي هذا دليل على إبطال التقليد ؛ لذهاب إياهم على تقليد آباءهم وتركهم النظر فيما دعاهم إليه الرسول صلى الله عليه وسلم . وقد مضى القول فى هذا فى « البقرة » مستوفى . وحكى مقاتل أن هذه الآية نزلت فى الوليد بن المغيرة وأبى سفيان وأبى جهل وعتبة وشيبة ابنى ربيعة من قريش ؛ أى وكما قال هؤلاء فقد قال من قبلهم أيضا . يعزى نبيه صلى الله عليه وسلم ؛ ونظيره : « مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِن قَبْلِكَ » . والمتعرف : المنعم ؛ والمراد هنا الملوك والجبابة .

قوله تعالى : قُلْ أَوَلَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ((قُلْ أَوَلَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْدَى)) أى قل يا محمد لقومك : أو ليس قد جئْتُكم من عند الله بأهدى ؛ يريد بأرشد . ((مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءُكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ)) يعنى بكل ما أُرسل به الرسل . فالخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولفظه لفظ الجمع ؛ لأن تكذيبه تكذيب لمن سواه . وقرئ « قل وقال وجئْتُكم وجئناكم » يعنى أتبعون آباءكم ولو جئْتُكم بدين أهدى من دين آبائكم ؟ قالوا إنا ثابتون على دين آبائنا لانفك عنه وإن جئنا بما هو أهدى . وقد مضى فى « البقرة » القول فى التقليد وذمه فلا معنى لإعادته .

(١) راجع ج ٢ ص ٢١١ فأبعدها ، طبعة ثانية . (٢) آية ٣ سورة فصلت .

قوله تعالى : فَأَتَقَمَّنَا مِنْهُمْ فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿فَأَتَقَمَّنَا مِنْهُمْ﴾ بالقحط والقتل والسبي ﴿فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾^(١) آخر أمر من كذب الرسل . [وقراءة العامة « قل أولو جئتكم » . وقرأ ابن عامر وحفص « قال أولو » على الخبر عن النذير أنه قال لهم هذه المقالة . وقرأ أبو جعفر « قل أولو جئناكم » نون وألف ؛ على أن المخاطبة من رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جميع الرسل] .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٢٦﴾ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَلِإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : ﴿وَإِذْ قَالَ﴾ أى ذكرهم إذ قال . ﴿إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ﴾ البراء يستعمل للواحد فما فوقه فلا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث ؛ لأنه مصدر وضع موضع النعت ؛ لا يقال : البراءان والبراءون ؛ لأن المعنى ذو البراء وذوو البراء . قال الجوهري : وتبرأت من كذا ، وأنا منه براء ، وخلاء منه ، لا يثنى ولا يجمع لأنه مصدر فى الأصل ؛ مثل : سمع سماعا . فاذا قلت : أنا برىء منه وخلى ثنيت وجمعت وأنثت ، وقلت فى الجمع : نحن منه براء مثل فقيه وفقهاء ، وبراء أيضا مثل كريم وكرام ، وأبراء مثل شريف وأشراف ، وأبرياء مثل نصيب وأنصباء ، وبريئون . وأمراة بريئة وهما بريئتان وهن بريئات وبرايا . ورجل برىء وبراء مثل عجيب وعجاب . والبراء (بالفتح) أول ليلة من الشهر ، سميت بذلك لتبرؤ القمر من الشمس . ﴿إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي﴾ استثناء متصل ، لأنهم عبدوا الله مع آلهتهم . قال قتادة : كانوا يقولون الله ربنا ؛ مع عبادة الأوثان . ويجوز أن يكون منقطعا ؛ أى لكن الذى فطرنى فهو يهدين . قال ذلك ثقة بالله وتنبهيا لقومه إن الهداية من ربه .

قوله تعالى : وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾

(١) ما بين المربعين مقع من الآية السابقة .

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً) الضمير في « جعلها » عائد على قوله « إلا الذي فطرني » . وضمير الفاعل في « جعلها » لله عز وجل ؛ أى وجعل الله هذه الكلمة والمقالة باقية في عقبه ، وهم ولده وولد ولده ؛ أى إنهم توارثوا البراءة عن عبادة غير الله ، وأوصى بعضهم بعضاً في ذلك . والعقب من يأتى بعده . وقال السدى : هم آل محمد صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عباس : قوله « في عقبه » أى في خلفه . وفي الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى فإنه سيهدين لعلمهم يرجعون وجعلها كلمة باقية في عقبه . أى قال لهم ذلك لعلمهم يتوبون عن عبادة غير الله . قال مجاهد وقتادة : الكلمة لا إله إلا الله . قال قتادة : لا يزال من عقبه من يعبد الله إلى يوم القيامة . وقال الضحاك : الكلمة أن لا تعبدوا إلا الله . عكرمة : الإسلام ؛ لقوله تعالى « هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلِ^(١) » . القرطبي : وجعل وصية إبراهيم التي وصى بها بنيه وهو قوله « يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ » — الآية المذكورة في البقرة — كلمة باقية في ذريته وبنيه . وقال ابن زيد : الكلمة قوله « أسلمت لرب العالمين » وقرأ « هو سماء المسلمين من قبل » . وقيل : الكلمة النبوة . قال ابن العربي : ولم تزل النبوة باقية في ذرية إبراهيم . والتوحيد هم أصله وغيرهم فيه تبع لهم .

الثانية — قال ابن العربي : إنما كانت لإبراهيم في الأعقاب موصولة بالأحقاب بدعوتيه المجابتين ؛ إحداهما في قوله « إِنِّي جَاعِلُكَ لِلدِّينِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ^(٢) عَهْدِي الظَّالِمِينَ » فقد قال نعم إلا من ظلم منهم فلا عهد . ثانيهما قوله « وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ^(٣) نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ » . وقيل : بل الأولى قوله « وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدِّيقٍ فِي الْآخِرِينَ » فكل أمة تعظمه ، بنوه وغيرهم ممن يجتمع معه في سام أو نوح .

الثالثة — قال ابن العربي : جرى ذكر العقب ها هنا موصولاً في المعنى ، وذلك مما يدخل في الأحكام وترتب عليه عقود العمرى والتحييس^(٤) . قال النبي صلى الله عليه وسلم :

(١) آخر سورة الحج . (٢) آية ١٣٢ (٣) آية ١٢٤ سورة البقرة . (٤) آية ٣٥ سورة إبراهيم . (٥) آية ٨٤ سورة الشعراء . (٦) العمرى (كحبلى) : تمليك الشيء مدة العمر .

”أَيُّمَا رَجُلٍ أُغْمِرَ عُمرُيْ لَهُ وَلَعَقِيهَ فَإِنَّمَا لِلَّذِي أُعْطِيَهَا لَا تَرْجِعْ إِلَى الَّذِي أُعْطَاهَا لِأَنَّهُ أُعْطِيَ عَطَاءً وَقَعَتْ فِيهِ الْمَوَارِيثُ“ . وهى تَرِدُ عَلَى أَحَدِ عَشَرَ لَفْظًا :

اللفظ الأول — الولد، وهو عند الإطلاق عبارة عن وُجْدِ مَنْ الرَّجُلُ وَأَمْرَأَتُهُ فِي الْإِنَاثِ وَالذَّكَورِ . وعن ولد الذكور دون الإناث لغة وشرعاً ؛ ولذلك وقع الميراث على الولد المعين وأولاد الذكور من المعين دون ولد الإناث لأنه من قوم آخرين، ولذلك لم يدخلوا فى الحبس بهذا اللفظ ؛ قاله مالك فى المجموعة وغيرها .

قلت : هذا مذهب مالك وجميع أصحابه المتقدمين ، ومن حجتهم على ذلك الإجماع على أن ولد البنات لا ميراث لهم مع قوله تعالى « يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ ^(١) » . وقد ذهب جماعة من العلماء إلى أن ولد البنات من الأولاد والأعقاب يدخلون فى الأحباس ؛ يقول المحبس : حبست على ولدى أو على عَقْبِي . وهذا اختيار أبى عمر بن عبد البر وغيره ؛ واحتجوا بقول الله جل وعز : « حَرَّمَ عَلَيْكُمُ امْهَاتِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ ^(٢) » . قالوا : فلما حَرَّمَ الله البنات فحرمت بذلك بنت البنت بإجماع علم أنها بنت ووجب أن تدخل فى حبس أبيها إذا حبس على ولده أو عقبه . وقد مضى هذا المعنى فى « الأنعام » ^(٣) مستوفى .

اللفظ الثانى — البنون ؛ فإن قال : هذا حبس على ابني ؛ فلا يتعدى الولد المعين ولا يتعدد . ولو قال ولدى ، لتعدى وتعدد فى كل من ولد . وإن قال على بنى ، دخل فيه الذكور والإناث . قال مالك : من تصدق على بنيه وبني بنيه فإن بناته وبنات بناته يدخلن فى ذلك . روى عيسى عن ابن القاسم فيمن حبس على بناته فإن بنات بنته يدخلن فى ذلك مع بنات صلبه . والذى عليه جماعة أصحابه أن ولد البنات لا يدخلون فى البنين . فإن قيل فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم فى الحسن ابن آبلته : ” إن ابني هذا سيدٌ ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين “ . قلنا : هذا مجاز ، وإنما أشار به إلى تشريفه وتقديمه ؛ ألا ترى أنه يجوز نفيه عنه فيقول الرجل فى ولد بنته ليس بابني ؛ ولو كان حقيقة ما جاز نفيه عنه ؛

(١) آية ١١ سورة النساء .

(٢) آية ٢٣ سورة النساء .

(٣) راجع ج ٧ ص ٣١ .

لأن الحقائق لا تنفى عن متسباتها^(١). ألا ترى أنه ينتسب إلى أبيه دون أمه ؛ ولذلك قيل في عبد الله بن عباس : إنه هاشمي وليس بهلالي وإن كانت أمه هلالية .

قلت : هذا الاستدلال غير صحيح ، بل هو ولد على الحقيقة في اللغة لوجود معنى الولادة فيه ، ولأن أهل العلم قد أجمعوا على تحريم بنت البنت من قول الله تعالى « حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم » . وقال تعالى « ومن ذريته داود وسليمان — الى قوله — من الصالحين »^(٢) فجعل عيسى من ذريته وهو ابن بنته على ما تقدم بيانه هناك . فان قيل فقد قال الشاعر :

بنونا بنو أبنائنا ، وبناتنا ■ بنوهن أبناء الرجال الأباعد

قيل لهم : هذا لا دليل فيه ؛ لأن معنى قوله إنما هو ولد بنيه الذكران هم الذين لهم حكم بنيه في الموارثة والنسب ، وإن ولد بناته ليس لهم حكم بناته في ذلك ؛ اذ ينتسبون إلى غيره فأخبر باقتراحهم بالحكم مع اجتماعهم في التسمية ولم ينف عن ولد البنات اسم الولد لأنه ابن ؛ وقد يقول الرجل في ولده ليس هو بابني إذ لا يطيعني ولا يرى لي حقاً ، ولا يريد بذلك نفى اسم الولد عنه وإنما يريد أن ينفي عنه حكمه . ومن استدلل بهذا البيت على أن ولد البنت لا يسمى ولداً فقد أفسد معناه وأبطل فائدته ، وتأول على قائله ما لا يصح ؛ اذ لا يمكن أن يسمى ولد الابن في اللسان العربي ابناً ، ولا يسمى ولد الابنة ابناً ؛ من أجل أن معنى الولادة التي اشتق منها اسم الولد فيه أبين وأقوى ، لأن ولد الابنة هو ولدها بحقيقة الولادة ، وولد الابن إنما هو ولده بماله مما كان سبباً للولادة .

ولم يخرج مالك رحمه الله أولاد البنات من حبس على ولده من أجل أن اسم الولد غير واقع عليه عنده في اللسان ، وإنما أخرجهم منه قياساً على الموارثة . وقد مضى هذا في « الأنعام »^(٣) والحمد لله .

اللفظ الثالث — الذرية ؛ وهي مأخوذة من ذرأ الله الخلق ؛ فيدخل فيه ولد البنات لقوله « ومن ذريته داود وسليمان — الى أن قال — وذكريا ويحيى وعيسى » . وإنما كان من ذريته من قبل أمه . وقد مضى في « البقرة »^(٣) اشتقاق الذرية وفي « الأنعام » الكلام على « ومن ذريته » الآية ؛ فلا معنى للاعادة .

(١) في نسخة من الأصل : « مشبهاتها » . وفي ابن العربي « مسمياتها » .

(٢) آية ٨٤ سورة الأنعام . راجع ج ٧ ص ٣١ . (٣) راجع ج ٢ ص ١٠٧ طبعة ثانية .

اللفظ الرابع — العقب ؛ وهو في اللغة عبارة عن شيء بعد شيء كان من جنسه أو من غير جنسه ؛ يقال : أعقب الله بخير ؛ أي جاء بعد الشدة بالرخاء . وأعقب الشيبُ السواد . وعَقَب يَعْقُبُ عَقُوبًا وَعَقَبًا إذا جاء شيئًا بعد شيء ؛ ولهذا قيل لولد الرجل : عَقْبُهُ . والمعْقَاب من النساء : التي تلد ذكرًا بعد أنثى ، هكذا أبدا . وعقب الرجل : ولده وولد ولده الباقيون بعده . والعاقبة الولد ؛ قال يعقوب : في القرآن « وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ » . وقيل : بل الورثة كلهم عَقَب . والعاقبة الولد ؛ ولذلك فسره مجاهد هنا . وقال ابن زيد : ها هنا هم الذرية . وقال ابن شهاب : هم الولد وولد الولد . وقيل غيره على ما تقدم عن السدي . وفي الصحاح والعقب (بكسر القاف) مؤخر القدم وهي مؤنثة . وعقب الرجل أيضا ولده وولد ولده . وفيه لغتان : عَقِب وعَقَب (بالتسكين) وهي أيضا مؤنثة ، عن الأخفش . وعَقِب فلان مكان أبيه عاقبة أي خلفه ؛ وهو اسم جاء بمعنى المصدر كقوله تعالى « لَيْسَ لَوْعَتِهَا كَاذِبَةٌ »^(١) . ولا فرق عند أحد من العلماء بين لفظ العقب والولد في المعنى . واختلف في الذرية والنسل فقيل إنهما بمنزلة الولد والعقب ؛ لا يدخل ولد البنات فيهما على مذهب مالك . وقيل : إنهما يدخلون فيهما . وقد مضى الكلام في الذرية هنا وفي « الأنعام » .

اللفظ الخامس . نَسْل ؛ وهو عند علمائنا كقوله ولدى وولد ولدى ؛ فانه يدخل فيه ولد البنات . ويجب أن يدخلوا ؛ لأن نَسْل بمعنى خرج ، وولد البنات قد خرجوا منه بوجه ، ولم يفتن به ما يخصه كما افتن بقوله عَقْبِي ما تناسلوا . وقال بعض علمائنا : إن النسل بمنزلة الولد والعقب لا يدخل فيه ولد البنات ؛ إلا أن يقول المحبس نسل ونسل نسل ، كما إذا قال عَقْبِي وعقب عَقْبِي . وأما إذا قال ولدى أو عَقْبِي مفردا فلا يدخل فيه البنات .

اللفظ السادس — الآل ؛ وهم الأهل ؛ وهو اللفظ السابع . قال ابن القاسم : هما سواء ، وهم العَصْبَة والإخوة والبنات والعمات ، ولا يدخل فيه الخالات . وأصل أهل الاجتماع ،

(١) آية ٢ سورة الواقعة .

(٢) راجع ج ٧ ص ٣١ .

يقال : مكان أهل إذا كان فيه جماعة، وذلك بالعصبة ومن دخل في القعد من النساء،^(١) والعصبة مشتقة منه وهي أخص به . وفي حديث الإفك : يا رسول الله ، أهلك ! ولا نعلم إلا خيرا ، يعني عائشة . ولكن لا تدخل فيه الزوجة بإجماع وإن كانت أصل التأهل ؛ لأن ثبوتها ليس بيقين إذ قد يتبدل ربطها وينحل بالطلاق . وقد قال مالك : آل محمد كلُّ تقى ، وليس من هذا الباب . وإنما أراد أن الإيمان أخص من القرابة فأشتملت عليه الدعوة وقصد بالرحمة . وقد قال أبو إسحاق التونسي : يدخل في الأهل كل من كان من جهة الأبوين ؛ فوق الاشتقاق حقه وغفل عن العرف ومطلق الاستعمال . وهذه المعاني إنما تنبى على الحقيقة أو على العرف المستعمل عند الإطلاق ؛ فهذان لفظان .

اللفظ الثامن — قرابة ؛ فيه أربعة أقوال : الأول — قال مالك في كتاب محمد وابن عبدوس : إنهم الأقرب فالأقرب بالاجتهاد ؛ ولا يدخل فيه ولد البنات ولا ولد الخالات . الثاني — يدخل فيه أقاربه من قبل أبيه وأمه ؛ قاله علي بن زياد . الثالث — قال أشهب : يدخل فيه كل رحم من الرجال والنساء . الرابع — قال ابن كنانة : يدخل فيه الأعمام والعيات والأخوال والخالات وبنات الأخت . وقد قال ابن عباس في تفسير قوله تعالى ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾^(٢) قال : إلا أن تصلوا قرابة ما بيني وبينكم . وقال : لم يكن بطن من قریش إلا كان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم قرابة ؛ فهذا يضبطه والله أعلم .

اللفظ التاسع — العشيرة ؛ ويضبطه الحديث الصحيح : إن الله تعالى لما أنزل « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ »^(٣) دعا النبي صلى الله عليه وسلم بطون قریش وسماهم — كما تقدم ذكره — وهم العشيرة الأقربون ؛ وسواهم عشيرة في الإطلاق . واللفظ يحمل على الأخص الأقرب بالاجتهاد ، كما تقدم من قول علمائنا .

(١) في الأصول : « ومن دخل في العقد » . وفي ابن العربي : « ومن دخل في العقد » وقد أثبتناه كما ترى استثناسا بما في شرح الباجي على الموطأ ؛ وعبارته : « ... ولا يدخل في ذلك الخالات . ومعنى ذلك عند العصبة أو من كان في قعدهن من النساء » . والقعد (يضم أوله ومكون ثانيه وضم ثالثه وفتح) : القربي .
(٢) آية ٢٣ سورة الشورى . (٣) آية ٢١٤ سورة الشعراء . راجع ج ١٣ ص ١٤٣

اللفظ العاشر — القوم ؛ يحمل ذلك على الرجال خاصة من العصابة دون النساء . والقوم يشمل الرجال والنساء ؛ وإن كان الشاعر قد قال :

وما أدرى وسوف إخال أدرى • أقوم آل حصن أم نساء

ولكنه أراد أن الرجل إذا دعا قومه للنصرة عنى الرجال ، وإذا دعاهم للحُرمة دخل فيهم الرجال والنساء ؛ فتعممه الصفة وتخصّصه القرينة .

اللفظ الحادى عشر — الموالى ؛ قال مالك : يدخل فيه موالى أبيه وابنه مع مواليه . وقال ابن وهب : يدخل فيه أولاد مواليه . قال ابن العربى : والذى يتحصل منه أنه يدخل فيه من يرثه بالولاء ؛ قال : وهذه فصول الكلام وأصوله المرتبطة بظاهر القرآن والسنة المبيّنة له ؛ والتفريع والتعميم فى كتاب المسائل ، والله أعلم .

قوله تعالى : **بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ** (٢٩) **وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ** (٣٠) **وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ** (٣١) **أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُم بَعْضًا سَخِرِيًّا وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ** (٣٢)

قوله تعالى : **(بَلْ مَتَّعْتُ)** وقرئ « بل متعنا » . **(هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ)** أى فى الدنيا بالإمهال . **(حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ)** أى مجد صلى الله عليه وسلم بالتوحيد والإسلام الذى هو أصل دين إبراهيم . وهو الكلمة التى بقاها الله فى عقبه . **(وَرَسُولٌ مُّبِينٌ)** أى بيّن لهم ما بهم إليه حاجة . **(وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ)** يعنى القرآن . **(قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ)** جاحدون . **(وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ)** أى هلا نزل **(هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ)**

وقريء « على رجل » بسكون الجيم . (**مِنَ الْقَرِيَتَيْنِ عَظِيمٍ**) أى من إحدى القريتين ؛ كقوله تعالى : « **يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ** » أى من أحدهما . أو على أحد رجلين من القريتين . القريتان : مكة والطائف . والرجلان : الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم عم أبي جهل . والذي من الطائف أبو مسعود عروة بن مسعود الثقفي ؛ قاله قتادة . وقيل : عمير بن عبد ياليل الثقفي من الطائف ، وعتبة بن ربيعة من مكة ؛ وهو قول مجاهد . وعن ابن عباس : أن عظيم الطائف حبيب بن عمرو الثقفي . وقال السدي : مكانة بن عبد بن عمرو . وروى أن الوليد بن المغيرة — وكان يسمى ريحانة قريش — كان يقول : لو كان ما يقوله محمد حقاً لنزل على أوى أبى مسعود ؛ فقال الله تعالى : (**أَمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ**) يعنى النبوة فيضعونها حيث شاءوا . (**نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا**) أى أفقرنا قوما وأغنينا قوما ؛ فإذا لم يكن أمر الدنيا إليهم فكيف يفوض أمر النبوة إليهم . قال قتادة : تلقاه ضعيف القوة قليل الحيلة عبي اللسان وهو مبسوط له ، وتلقاه شديد الحيلة بسيط اللسان وهو مقتدر عليه . وقرأ ابن عباس ومجاهد وآبن مُحْيِصِينَ في رواية عنه « معايشهم » . وقيل : أى نحن أعطينا عظيم القريتين ما أعطينا لا لكرامتهما على وأنا قادر على نزع النعمة عنهما ؛ فأى فضل وقدر لهما . (**وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ**) أى فاضلنا بينهم ؛ فمن فاضل ومفضل ورئيس ومرءوس ؛ قاله مقاتل . وقيل : بالحرية والرق ؛ فبعضهم مالك وبعضهم مملوك . وقيل : بالفنى والفقر ؛ فبعضهم غنى وبعضهم فقير . وقيل : بالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر . (**لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا**) قال السدي وآبن زيد : خولاً وخداماً ، يسخر الأغنياء الفقراء فيكون بعضهم سبياً لمعاش بعض . وقال قتادة والضحاك : يعنى ليملك بعضهم بعضاً . وقيل : هو من السخرية التى بمعنى الاستهزاء ؛ أى ليستهزئ الفنى بالفقير . قال الأخفش : سَخِرَتْ به وسَخِرَتْ منه ، وصَحِيكَتْ منه وصَحِيكَتْ به ، وهَزَنْتْ منه وبه ؛ كَلَّ يقال ، والاسم السَّخْرِيَّة (بالضم) . والسَّخْرِيَّ والسَّخْرِي (بالضم والكسر) . وكل الناس ضموا « سَخِرِيَا » إلا آبن مُحْيِصِينَ ومجاهد فإنهما قرأا « سَخِرِيَا » . (**وَرَحْمَةُ رَبِّكَ**)

خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿١٠﴾ أى أفضل مما يجمعون من الدنيا . ثم قيل : الرحمة النبوة ، وقيل الجنة .
وقيل : تمام الفرائض خير من كثرة النوافل . وقيل : ما يتفضل به عليهم خير مما يجازيهم
عليه من أعمالهم .

قوله تعالى : وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ
يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوتِيَهُمْ سُقْفًا مِّنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴿١١﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى — قال العلماء : ذكر حقارة الدنيا وقلة خطرها ، وأنها عنده من الهوان بحيث
كان يجعل بيوت الكفرة ودرجها ذهباً وفضة لولا غلبة حب الدنيا على القلوب ، فيحمل ذلك
على الكفر . قال الحسن : المعنى لولا أن يكفر الناس جميعاً بسبب ميلهم إلى الدنيا وتركهم
الآخرة لأعطيناهم في الدنيا ما وصفناه ، لهوان الدنيا عند الله عز وجل . وعلى هذا أكثر
المفسرين ابن عباس والسدى وغيرهم . وقال ابن زيد : « وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً »
في طاب الدنيا واختيارها على الآخرة « لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوتِيَهُمْ سُقْفًا مِّنْ فِضَّةٍ » .
وقال الكسائي : المعنى لولا أن يكون في الكفار غنى وفقر وفي المسلمين مثل ذلك لأعطينا
الكفار من الدنيا هذا لهوانها .

الثانية — قرأ ابن كثير وأبو عمرو « سَقْفًا » بفتح السين وإسكان القاف على الواحد
ومعناه الجمع ، اعتباراً بقوله تعالى « نَحْنَرُ عَلَيْهِمُ السَّقْفَ مِنْ فَوْقِهِمْ » . وقرأ الباقر بضم السين
والقاف على الجمع ، مثل رَهْن ورُهْن . قال أبو عبيد : ولا ثالث لها . وقيل : هو جمع
سقيف ، مثل كَثِيب وكُثْب ، ورَغِيف ورُغْف ، قاله الفراء . وقيل : هو جمع سُقُوف ، فيصير
جَمْعُ الْجَمْعِ : سَقْف وسُقُوف ، نحو فُلُس وفُلُوس . ثم جعلوا فُعُولاً كأنه اسم واحد بجمعوه على
فُعْل . وروى عن مجاهد « سَقْفًا » بإسكان القاف . وقيل : اللام في « لِيُوتِيَهُمْ » بمعنى على ؛
أى على بيوتهم . وقيل : بدل ؛ كما تقول فعلت هذا لزيد لكرامته ، قال الله تعالى « وَلَا بَوَيْهَ
لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ » كذلك قال هنا « لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوتِيَهُمْ » .

الثالثة - قوله تعالى : ((وَمَعَارِجَ)) يعنى الدَّرَج ؛ قاله ابن عباس وهو قول الجمهور .
واحدھا معراج ، والمعراج السُّلَّم ؛ ومنه لبلة المعراج . والجمع معارج ومعاريج ؛ مثل مفاتيح
ومفاتيح ؛ لغتان . « ومعاريج » قرأ أبو رجاء العطاردي وطلحة بن مُصَرِّف ؛ وهى المراق
والسلايم . قال الأخفش : إن شئت جعلت الواحد مِعْرَجَ ومِعْرَج ؛ مثل مِرْقاة ومِرْقاة .
((عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ)) أى على المعارج يرتقون ويصعدون ؛ يقال : ظهرت على البيت أى علوت
سطحه . وهذا لأن من علا شيئاً وأرتفع عليه ظهر للناظرين . ويقال : ظهرت على الشيء
أى علمته . وظهرت على العدو أى غلبته . وأنشد نابغة بنى جَعْدَةَ رسول الله صلى الله عليه
وسلم قوله :

عَلَوْنَا السَّمَاءَ عِزَّةً وَمَهَابَةً * وَإِنَّا لَنَرْجُو فَوْقَ ذَلِكَ مَظْهَرًا^(١)

أى مصعداً ؛ فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال " إلى أين " ؟ قال إلى الجنة ؛
قال " أجل إن شاء الله " . قال الحسن : والله لقد مالت الدنيا بأكثر أهلها وما فعل ذلك !
فكيف لو فعل ؟ !

الرابعة - استدل بعض العلماء بهذه الآية على أن السقف لاحقٌ فيه لرب العُلُو ؛
لأن الله تعالى جعل السقوف للبيوت كما جعل الأبواب لها . وهذا مذهب مالك رحمه الله .
قال ابن العربي : وذلك لأن البيت عبارة عن قاعة وجدار وسقف وباب ؛ فمن له البيت
فله أركانه . ولا خلاف أن العُلُو له إلى السماء . واختلفوا في السفل ؛ فمنهم من قال هو له .
ومنهم من قال ليس له في باطن الأرض شيء . وفي مذهبي القولان . وقد بين حديث
الاسرائيلي الصحيح فيما تقدّم : أن رجلاً باع من رجل داراً فبناها فوجد فيها بئراً من ذهب ،
فجاء بها إلى البائع فقال : إنما اشتريت الدار دون البئرة ، وقال البائع : إنما بعثت الدار بما
فيها ؛ وكلهم تدافعوا فقضى بينهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يزوجه أحدهما ولده من بنت

(١) رواية البيت كما في كتاب الأغاني ج ٥ ص ٨ طبع دار الكتب المصرية : * بلغنا السماء مجدنا وجدودنا *

وروايته كما في جهرة أشعار العرب : * بلغنا السماء مجداً وجوداً وسودداً *

وروايته كما في اللسان مادة «ظهر» : * بلغنا السماء مجدنا وسناؤنا *

الآخر ويكون المال لهما . والصحيح أن العلو والسفل له إلا أن يخرج عنهما بالبيع ، فإذا باع أحدهما أحد الموضعين فله منه ما ينتفع به وباقيه للبتاع منه .

الخامسة — من أحكام العلو والسفل . إذا كان العلو والسفل بين رجلين فيعتل السفل أو يريد صاحبه هدمه ، فذكر سُخْنُون عن أَشْهَب أنه قال : إذا أراد صاحب السفل أن يهدم ، أو أراد صاحب العلو أن يبني علوه فليس لصاحب السفل أن يهدم إلا من ضرورة ، ويكون هدمه له أرفق لصاحب العلو ، لئلا ينهدم بالهدامه العلو ، وليس لرب العلو أن يبني على علوه شيئا لم يكن قبل ذلك إلا الشيء الخفيف الذي لا يضر بصاحب السفل . ولو انكسرت خشبة من سقف العلو لأدخل مكانها خشبة ما لم تكن أثقل منها ويخاف ضررها على صاحب السفل . قال أَشْهَب : وباب الدار على صاحب السفل . قال : ولو أنهدم السفل أجبر صاحبه على بنائه ، وليس على صاحب العلو أن يبني السفل ، فإن أبي صاحب السفل من البناء قيل له يَسْعُ مَن يَبْنِي . وروى ابن القاسم عن مالك في السفل لرجل والعلو لآخر فأعتل السفل ، فإن صلاحه على رب السفل وعليه تعليق العلو حتى يصلح سفله ، لأن عليه إما أن يحمله على بنيان أو على تعليق ، وكذلك لو كان على العلو علو فتعليق العلو الثاني على صاحب الأوسط . وقد قيل : إن تعليق العلو الثاني على رب العلو حتى يبني الأسفل . وحديث النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقا ولم نؤذ من فوقنا فإن يتركوهم وما أرادوا هلكوا جميعا وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعا “ — أصل في هذا الباب . وهو حجة لمالك وأشهب . وفيه دليل على أن صاحب السفل ليس له أن يحدث على صاحب العلو ما يضر به ، وأنه إن أحدث عليه ضررا لزمه إصلاحه دون صاحب العلو ، وأن لصاحب العلو منعه من الضرر ، لقوله عليه السلام : ” فإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعا “ ولا يجوز الأخذ إلا على يد الظالم أو من هو ممنوع من إحداث

ما لا يجوز له في السنة . وفيه دليل على استحقاق العقوبة بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؛ وقد مضى في « الأنفال » . وفيه دليل على جواز القرعة وأستعمالها ، وقد مضى في « آل عمران » فتأمل ^(٢) كلاً في موضعه تجده مبيناً ، والحمد لله .

قوله تعالى : وَلِبِئُوتِهِمْ أَبْوَابًا وَسُرراً عَلَيْهَا يَتَكِنُونَ ﴿٣٤﴾ وَزُخْرُفًا وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : (وَلِبِئُوتِهِمْ أَبْوَابًا) أى وبلغنا لبئوتهم . وقيل : « لبئوتهم » بدل اشتغال من قوله « لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ » . « أَبْوَابًا » أى من فضة . (وَسُرراً) كذلك ؛ وهو جمع السرير . وقيل : جمع الأيسرة ، والأيسرة جمع السرير ؛ فيكون جمع الجمع . (يَتَكِنُونَ عَلَيْهَا) الاتكاء والتوكؤ : التعامل على الشيء ؛ ومنه « أَتَوَكَّأَ عَلَيْهَا » . ورجل تُكَاة ؛ مثال هُمَزَةٍ ؛ كثير الاتكاء . والتُّكَاة أيضا : ما يُتَكَا عليه . وأتكا على الشيء فهو متكى ؛ والموضع متكا . وطعنه حتى أتكاه (على أفعاله) أى ألقاه على هيئة المتكى . وتوكت على العصا . وأصل التاء في جميع ذلك واو ، ففعل به ما فعل بآتن وآتعد . (وَزُخْرُفًا) الزخرف هنا الذهب ؛ عن ابن عباس وغيره . نظيره : « أَوْ يَكُونُ لَكَ يَدٌ مِنْ زُخْرِفٍ » وقد تقدم . وقال ابن زيد : هو ما يتخذ الناس في منازلهم من الأمتعة والأثاث . وقال الحسن : النقوش ؛ وأصله الزينة . يقال : زخرفت الدار ؛ أى زينتها . وتزخرف فلان ؛ أى تزين . وانتصب « زخرفا » على معنى وجعلنا لهم مع ذلك زخرفا . وقيل : بنزع الخافض ؛ والمعنى فجعلنا لهم سقفاً وأبواباً وسرراً من فضة ومن ذهب ؛ فلما حذف « من » قال « وزخرفا » فنصب . (وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) قرأ عاصم وحزمة وهشام عن ابن عامر « وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » بالتشديد . الباقون بالتخفيف ؛ وقد ذكر هذا . وروى عن أبي رجاء كسر اللام من « لَمَّا » ؛ ف « مما » عنده بمنزلة الذى ، والعائد عليها محذوف ؛ والتقدير : وإن كل ذلك للذى

(١) راجع ج ٧ ص ٣٩١ فما بعدها . (٢) راجع ج ٤ ص ٨٦ فما بعدها . (٣) راجع ج ١٠ ص ٣٣١

هو متاع الحياة الدنيا ، وحذف الضمير ها هنا كحذفه في قراءة من قرأ « مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ فَمَا ^(١) فَوْقَهَا » و « تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ » . أبو الفتح : ينبغي أن يكون « كُلُّ » على هذه القراءة منصوبة ، لأن « إن » مخففة من الثقيلة ، وهي إذا خففت وبطل عملها لزمها اللام في آخر الكلام للفرق بينها وبين « إن » النافية التي بمعنى ما ؛ نحو إن زيد لقاتم ، ولا لام هنا سوى الجارة . (وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ) يريد الجنة لمن أتقى وخاف . وقال كعب : إني لأجد في بعض كتب الله المنزلة : لولا أن يحزن عبدي المؤمن لكَلَّتْ رأس عبدي الكافر بالإكليل ، ولا يتصدع ولا يبيض منه عرق بوجع . وفي صحيح الترمذي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر » . وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ماسق كافرا منها شربة ماء » . وفي الباب عن أبي هريرة ، وقال : حديث حسن غريب . وأنشدوا :

فلو كانت الدنيا جزاءً لمحسن * إذا لم يكن فيها معاش لظالم
لقد جاع فيها الأنبياء كرامة * وقد شيعت فيها بطون البهائم
وقال آخر :

تمتع من الأيام إن كنت حازماً * فإنك فيها بين ناهٍ وآمر
إذا أبقت الدنيا على المرء دينه * فما فاته منها فليس بضائر
فلا تزن الدنيا جناح بعوضة * ولا وزن رق من جناح لطائر
فلم يرض بالدنيا ثواباً لمحسن * ولا رضى الدنيا عقاباً لكافر

قوله تعالى : وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ
لَهُ قَرِينٌ ﴿٣٦﴾ وَإِنَّهُمْ لَيُصْدَدُونَ عَنْ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ
مُهْتَدُونَ ﴿٣٧﴾ حَتَّى إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَا آيَاتُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ
فَبُئْسَ الْقَرِينُ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُفِضَ لَهُ شَيْطَانًا . فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ وقرأ
 ابن عباس وعكرمة « وَمَنْ يَعِشْ » بفتح الشين ، ومعناه يعشى ؛ يقال منه عَشَى يَعِشَى عِشًا إذا
 عَمَى . ورجل أعشى وأمرأة عشواء إذا كان لا يبصر ؛ ومنه قول الأعشى :
 رَأَتْ رَجُلًا غَائِبًا الْوَافِدِيَّ ■ بِنِ مَخْتَلَفِ الْخَلْقِ أَعَشَى ضَرِيرًا^(١)
 وقوله :

أَنْ رَأَتْ رَجُلًا أَعَشَى أَضْرَبَهُ ■ رَيْبُ الْمُنُونِ وَدَهْرُ مُفْنِدِ خَيْلٍ
 الباقيون بالضم ؛ من عشا يعشو إذا لحقه ما يلحق الأعشى . وقال الخليل : العشو هو النظر
 بهصر ضعيف ؛ وأنشد :

مَتَى تَأْتِيهِ تَعَشُّو إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ * تَجِدُ خَيْرَ نَارٍ عِنْدَهَا خَيْرُ مُوقِدِ^(٢)
 وقال آخر :

لنعم الفتى يعشو إلى ضوء ناره * إذا الريح هبت والمكان جديب
 الجوهري : والعشَا (مقصور) مصدر الأعشى وهو الذى لا يبصر بالليل ويبصر بالنهار .
 والمرأة عشواء ، وأمرأتان عشواوان . وأعشاه الله فعشى (بالكسر) يَعِشَى عَشَى ، وهما يَعِشِيَانِ ،
 ولم يقولوا يَعِشَوَانِ ؛ لأن الواو لما صارت فى الواحد ياء لكسرة ما قبلها تركت فى التثنية على
 حالها . وتعاشى إذا أرى من نفسه أنه أعشى . والنسبة إلى أَعَشَى أَعَشَوِيٌّ . وإلى العِشِيَّةِ
 عَشَوِيٌّ . والعشواء : الناقة التى لا تبصر أمامها فهى تَحْبِطُ بيديها كل شئ . وركب فلان
 العشواء إذا خَبَطَ أمره على غير بصيرة . وفلان خَابِطٌ خَبَطَ عشواء .

وهذه الآية تتصل بقوله أول السورة « أَفَنَضِرُّبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا »^(٣) أى نواصل لكم
 الذكر ؛ فمن يَعِشْ عن ذلك الذكر بالإعراض عنه إلى أقاويل المضلين وأباطيلهم ﴿ نُفِضَ لَهُ
 شَيْطَانًا ﴾ أى نسب له شيطانًا جزاء له على كفره ﴿ فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ قيل فى الدنيا ، يمنع من
 الحلال ، ويبعثه على الحرام ، وينهاه عن الطاعة ، ويأمره بالمعصية ؛ وهو معنى قول ابن عباس .

(١) فى اللسان مادة « وفد » : « والوافدان اللذان فى شعر الأعشى هما الناشران من الخدين عند المضغ ؛ فإذا
 هرم الإنسان غاب وافداه » . (٢) البيت للخطبة . (٣) آية هـ

وقيل في الآخرة إذا قام من قبره ؛ قاله سعيد الجري . وفي الخبر : أن الكافر إذا خرج من قبره يُشفع بشيطان لا يزال معه حتى يدخل النار . وأن المؤمن يُشفع بملك حتى يقضى الله بين خلقه ؛ ذكره المهدي . وقال القشيري : والصحيح فهو له قرين في الدنيا والآخرة . وقال أبو الهيثم والأزهري : عَشَوْتُ إلى كذا أى قصدته . وعشوت عن كذا أى أعرضت عنه ، فتفرق بين « إلى » و « عن » ؛ مثل : ملْتُ إليه ، وملتُ عنه . وكذا قال قتادة : يَعِشُ ، يَعْرِضُ ؛ وهو قول الفراء . النحاس : وهو غير معروف في اللغة . وقال القرطبي : يولّى ظهره ؛ والمعنى واحد . وقال أبو عبيدة والأخفش : تُظلم عينه . وأنكر العتبي عشوت بمعنى أعرضت ؛ قال : وإنما الصواب تعاشرت . والقول قول أبي الهيثم والأزهري . وكذلك قال جميع أهل المعرفة . وقرأ السلمي وابن أبي اسحاق ويعقوب وعصمة عن عاصم وعن الأعمش « يقيض » (بالياء) لذكر « الرحمن » أولاً ؛ أى يقيض له الرحمن شيطانا . الباقر بن النون . وعن ابن عباس ■ يقيض له شيطان فهو له قرين^(١) . أى ملازم ومصاحب . قيل : « فهو » كناية عن الشيطان ؛ على ما تقدم . وقيل : عن الإعراض عن القرآن ؛ أى هو قرين للشيطان . (وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ) أى وإن الشيطان ليصدونهم عن سبيل الهدى ؛ وذكر بلفظ الجمع لأن « مَنْ » في قوله « وَمَنْ يَعِش » في معنى الجمع . (وَيَحْسَبُونَ) أى ويحسب الكفار (أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ) وقيل : ويحسب الكفار أن الشياطين مهتدون فيطيعونهم . (حَتَّى إِذَا جَاءَنَا) على التوحيد قرأ أبو عمرو وحمة والكسائي وحفص ؛ يعنى الكافر يوم القيامة . الباقر « جاءنا » على التثنية ، يعنى الكافر وقرينه وقد جعلنا في سلسلة واحدة ، فيقول الكافر (يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ) أى مشرق الشتاء ومشرق الصيف ، كما قال تعالى : « رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ »^(٢) ونحوه قول مقاتل . وقراءة التوحيد وإن كان ظاهرها الإفراد فالمعنى لهما جميعا ؛ لأنه قد عرف ذلك بما بعده ؛ كما قال ■

وَعَيْنٌ لَهَا حَذْرَةٌ بِدْرَةٍ ■ شَقَّتْ مَا فَيُحْمَا مِنْ أُخْرٍ^(٣)

(١) في الأصول : « عن التعرض » . (٢) آية ١٧ سورة الرحمن . (٣) البيت لامرئ القيس . وحذرة : مكتنزة صلبة ، وقيل الواسعة الجاحظة . وبدرة : تهدر بالنظر ، وقيل تامة كالبدر .

قال مقاتل : يتمنى الكافر أن بينهما بُعد مشرق أطول يوم في السنة إلى مشرق أقصر يوم في السنة ، ولذلك قال «بُعدَ المشرقين» . وقال الفراء : أراد المشرق والمغرب فغلب اسم أحدهما ، كما يقال : القمران للشمس والقمر ، والعمران لأبي بكر وعمر ، والبصرتان للكوفة والبصرة ، والعصران للغداة والعصر . وقال الشاعر :

أخذنا بآفاق السماء عليكم * لنا قراها والنجوم الطوالع

وأنشد أبو عبيدة الجري :

ما كان يرضى رسول الله فعلهم * والعمران أبو بكر ولا عمر

وأنشد سيبويه :

* قَدْنِي مِنْ نَصْرِ الْحُيَيْنِيَّ قَدِي *

يريد عبد الله ومصعبا ابني الزبير ، وانما أبو خبيب عبد الله . (فَيْتَسَ الْقَرَيْنُ) أى فبتس الصباح أنت ؛ لأنه يورده إلى النار . قال أبو سعيد الخدري : إذا بُعث الكافر زوج بقريته من الشياطين فلا يفارقه حتى يصير به إلى النار .

قوله تعالى : وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْكُمْ فِي الْعَذَابِ

مُشْتَرِكُونَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : (وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ) « إذ » بدل من اليوم ؛ أى يقول الله للكافرين ينفعكم اليوم إذ أشركتم في الدنيا هذا الكلام ؛ وهو قول الكافر « يَأْتِيَتْ بَنِي وَبَنَاتُكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ » أى لا تنفع الندامة اليوم . « إنكم » بالكسر (فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ) وهى قراءة ابن عامر باختلاف عنه . الباقيون بالفتح . وهى فى موضع رفع تقديره : ولن ينفعكم اليوم اشتراككم فى العذاب ؛ لأن لكل واحد نصيبه الأوفر منه . أعلم الله تعالى أنه منع أهل النار التأسى كما يتأسى أهل المصائب فى الدنيا ، وذلك أن التأسى يستروح أهل الدنيا فيقول أحدهم : لى فى البلاء والمصيبة أسوة ؛ فيسكن ذلك من حزنه ؛ كما قالت الخنساء :

فلولا كثرة الباكين حولى ■ على إخوانهم لقتلت نفسى

وما سيكون مثل أنى ولكن ■ أعزى النفس عنه بالتأسى

فإذا كان في الآخرة لم ينفعهم الناس شيئا لشغلهم بالعذاب . وقال مقاتل : لن ينفعكم الاعتذار والندم اليوم ، لأن قُرْآنكم وأتم في العذاب مشتركون كما اشرتكم في الكفر .

قوله تعالى : أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصَّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْى وَمَنْ كَانَ

فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : ﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصَّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْى﴾ يا محمد ﴿وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ أى ليس لك ذلك فلا يضيق صدرك إن كفروا ، ففيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم . وفيه رد على القدرية وغيرهم ، وأن الهدى والرشد والخذلان في القلب خلق الله تعالى ، يضل من يشاء ويهدي من يشاء .

قوله تعالى : فَإِنَّمَا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ ﴿٤٢﴾ أَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : ﴿فَإِنَّمَا نَذْهَبَنَّ بِكَ﴾ يريد نخرجك من مكة من أذى قريش . ﴿فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ﴾ أَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ وهو الانتقام منهم في حياتك . ﴿فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ﴾ قال ابن عباس : قد أراه الله بذلك يوم بدر ، وهو قول أكثر المفسرين . وقال الحسن وقتادة : هي في أهل الإسلام ، يريد ما كان بعد النبي صلى الله عليه وسلم من الفتن . و « نَذْهَبَنَّ بِكَ » على هذا تنويفك . وقد كان بعد النبي صلى الله عليه وسلم نقمة شديدة فأكرم الله نبيه صلى الله عليه وسلم وذهب به فلم يره في أمته إلا التي تقربه عينه وأبقى النقمة بعده ، وليس من نبي إلا وقد أرى النقمة في أمته . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم أرى ما لقيت أمته من بعده ، فما زال متقبضا ، ما انبسط ضاحكا حتى لقي الله عز وجل . وعن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «إذا أراد الله بأمة خيرا قبض نبيها قبلها فجعله لها قرطا وسلقا . وإذا أراد الله بأمة عذابا عذبها ونبيها حتى لتقر عينه لما كذبوه وعصوا أمره» .

قوله تعالى : فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٣﴾ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : (فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ) يريد القرآن ، وإن كذب به من كذب ؛ ف (إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) يوصلك إلى الله ورضاه وثوابه . (وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ) يعني القرآن شرفاً لك ولقومك من قريش ، إذ نزل بلغتهم وعلى رجل منهم ؛ نظيره : « لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ » أي شرفكم . فالقرآن نزل بلسان قريش وإياهم خاطب ؛ فاحتاج أهل اللغات كلها إلى لسانهم كل من آمن بذلك فصاروا عيالاً عليهم ؛ لأن أهل كل لغة احتاجوا إلى أن يأخذوه من لغتهم حتى يفقوا على المعنى الذي عنى به من الأمر والنهي وجميع ما فيه من الأنباء ، فشرفوا بذلك على سائر أهل اللغات ولذلك سُمي عربياً . وقيل : بيان لك ولأمتك فيما بكم إليه حاجة . وقيل : تذكرة تذكرون به أمر الدين وتعملون به . وقيل : « وإنه لذكركم ولقومكم » يعني الخلافة فإنها في قريش لا تكون في غيرهم ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : « النَّاسُ تَبِعُوا لِقُرَيْشٍ فِي هَذَا الشَّأْنِ مُسْلِمُهُمْ تَبِعُوا لِمُسْلِمِهِمْ وَكَافَرُهُمْ تَبِعُوا لِكَافَرِهِمْ » . وقال مالك : هو قول الرجل حدثني أبي عن أبيه ، حكاه ابن أبي سلمة عن أبيه عن مالك بن أنس فيما ذكر الماوردي والثعلبي وغيرهما . قال ابن العربي : ولم أجد في الإسلام هذه المرتبة لأحد إلا ببغداد فإن بني التميمي بها يقولون : حدثني أبي قال حدثني أبي ، إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وبذلك شرفت أقدارهم ، وعظم الناس شأنهم ، وتهممت الخلافة بهم . ورأيت بمدينة السلام أبا محمد رزق الله بن عبد الوهاب أبي الفرج بن عبد العزيز بن الحارث بن الأسد بن الليث بن سليمان بن أسود بن سفيان بن يزيد ابن أكنة بن عبد الله التميمي وكان يقولان : سمعنا أبا رزق الله يقول سمعت أبي يقول سمعت أبي يقول سمعت أبي يقول سمعت أبي يقول سمعت أبي يقول سمعت علي بن أبي طالب

يقول وقد سئل عن الحنان المنان فقال : الحنان الذي يقبل على من أعرض عنه ، والمنان الذي يبدأ بالنوال قبل السؤال . والقائل سمعت علياً : أ كَيْفَةَ بن عبد الله جدّهم الأعلى . والأقوى أن يكون المراد بقوله « وإنه لذكرُك ولقومك » يعنى القرآن ؛ فعليه انبنى الكلام وإليه يرجع المصير ، والله أعلم . قال الماوردي : « ولقومك » فيهم قولان : أحدهما — من اتبعك من أمتك ؛ قاله قتادة وذكره الثعلبي عن الحسن . الثاني — لقومك من قريش ؛ فيقال ممن هذا ؟ فيقال من العرب ، فيقال من أيّ العرب ؟ فيقال من قريش ؛ قاله مجاهد . قلت — والصحيح أنه شرف لمن عمل به ، كان من قريش أو من غيرهم . روى ابن عباس قال : أقبل نبيّ الله صلى الله عليه وسلم من سريّة أو غزاة فدا فاطمة فقال : « يا فاطمة اشترى نفسك من الله فإني لا أغني عنك من الله شيئاً » وقال مثل ذلك لنسوته . وقال مثل ذلك لعترته ، . ثم قال نبيّ الله صلى الله عليه وسلم : « ما بنو هاشم بأولى الناس بأمتي إن أولى الناس بأمتي المتقون ولا قريش بأولى الناس بأمتي إن أولى الناس بأمتي المتقون ولا الموالى بأولى الناس بأمتي إن أولى الناس بأمتي المتقون . إنما أنتم من رجل وامرأة وأنتم يحكم الصاع ليس لأحد على أحد فضل إلا بالتقوى » . وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليتهم أقوام يفتخرون بفحم من فحم جهنم أو يكونون شراً عند الله من الجعلان التي تدفع النّتن بأنفها كلّكم بنو آدم وآدم من تراب إن الله أذهب عنكم عيبة الجاهلية ونفحها بالآباء [الناس] مؤمن تق وفاجر شقي » . خرجهما الطبري . وسيأتى لهذا مزيد بيان في الحجرات إن شاء الله تعالى . (وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ) أي عن الشكر عليه ؛ قاله مقاتل والفراء . وقال ابن جريج : أي تسألون أنت ومن معك على ما أتاك . وقيل تسألون عما عملتم فيه ؛ والمعنى متقارب .

قوله تعالى : وَسَعَلَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ ءَالِهَةً يُعْبَدُونَ ﴿٤٥﴾

(١) الجمام (بالثبوت) : ما علا رأس المكيال من العلفاف .

قال ابن عباس وأبن زيد : لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى - وهو مسجد بيت المقدس - بعث الله له آدم ومن ولد من المرسلين ، وجبريل مع النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فأذن جبريل صلى الله عليه وسلم ثم أقام الصلاة ، ثم قال : يا محمد تقدّم فصل بهم ؛ فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له جبريل صلى الله عليه وسلم : " سل يا محمد من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا أسأل قد اكتفيت " . قال ابن عباس : وكانوا سبعين نبياً منهم إبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام ؛ فلم يسألهم لأنه كان أعلم بالله منهم . في غير رواية ابن عباس : فصلوا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة صفوف ، المرسلون ثلاثة صفوف والنبليون أربعة ؛ وكان يلي ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم إبراهيم خليل الله ، وعلى يمينه إسماعيل وعلى يساره إسحاق ثم موسى ثم سائر المرسلين فأتمهم ركعتين ؛ فلما انقضى ^(١) قام فقال : " إن ربّي أوحى إليّ أن أسألكم هل أرسل أحد منكم يدعو إلى عبادة غير الله " ؟ فقالوا : يا محمد ، إنا نشهد إنا أرسلنا أجمعين بدعوة واحدة أن لا إله إلا الله وأن ما يعبدون من دونه باطل وإنك خاتم النبيين وسيد المرسلين ، قد استبان ذلك لنا بامامتك إيانا ، وأنت لا نبى بعدك إلى يوم القيامة إلا عيسى بن مريم فإنه مأمور أن يتبع أثرك . وقال سعيد بن جبيرة في قوله تعالى « وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا » قال : لقي الرسل ليلة أسرى به . وقال الوليد بن مسلم في قوله تعالى « وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا » قال : سألت عن ذلك خالد بن دعلج فحدثني عن قتادة قال سأله ليلة أسرى به ، لقي الأنبياء ولقي آدم ومالك خازن النار .

قلت : هذا هو الصحيح في تفسير هذه الآية . و « من » التي قبل « رسلنا » على هذا القول غير زائدة . وقال المبرد وجماعة من العلماء : إن المعنى وأسأل أئمة من قد أرسلنا من قبلك من رسلنا . وروى أن في قراءة ابن مسعود « وأسأل الذي أرسلنا إليهم قبلك رسلنا » .

(١) انقضى عن الصلاة إذا انصرف عنها .

وهذه قراءة مفسرة ؛ فد«عن» على هذا زائدة، وهو قول مجاهد والسدي والضحاك وقتادة وعطاء والحسن وآبن عباس أيضا. أى واسأل مؤمنى أهل الكتابين التوراة والإنجيل. وقيل : المعنى سلنا يا محمد عن الأنبياء الذين أرسلنا قبلك ؛ فحذفت «عن» ، والوقف على «رسلنا» على هذا تام ، ثم ابتداء بالاستفهام على طريق الإنكار . وقيل : المعنى واسأل تباع من أرسلنا من قبلك من رسلنا ، فحذف المضاف . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته . ﴿ أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ﴾ أخبر عن الآلهة كما أخبر عن يعقل فقال « يعبدون » ولم يقل تعبد ولا يعبدن ؛ لأن الآلهة جرت عندهم مجرى من يعقل فأجرى الخبر عنهم مجرى الخبر عن يعقل .

وسبب هذا الأمر بالسؤال أن اليهود والمشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : إن ما جئت به مخالف لمن كان قبلك ؛ فأمره الله بسؤاله الأنبياء على جهة التوقيف والتقرير ؛ لأنه كان في شك منه . واختلف أهل التأويل في سؤال النبي صلى الله عليه وسلم لهم على قولين : أحدهما — أنه سألهم فقالت الرسل بعثنا بالتوحيد ؛ قاله الواقدي . الثاني — أنه لم يسألهم ليقينه بالله عز وجل ؛ حتى حكى ابن زيد أن ميكائيل قال لجبريل : «هل سألك محمد عن ذلك ؟ فقال جبريل : هو أشد إيمانا وأعظم يقينا من أن يسأل عن ذلك» . وقد تقدم هذا المعنى في الروایتين حسبما ذكرناه .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٦﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ﴿٤٧﴾ وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤٨﴾ وَقَالُوا يَا أَيُّهُ السَّاحِرُ الْاَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّنَا لَمُهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا ﴾ لما أعلم النبي صلى الله عليه وسلم أنه منتقم له من عدوه ، وأقام الحجمة باستشهاد الأنبياء واتفاق الكل على التوحيد أكد ذلك بقصة موسى وفرعون ، وما كان من فرعون من التكذيب ، وما نزل به وبقومه من الإغراق والتكذيب ؛ أي أرسلنا موسى بالمعجزات وهي التسع الآيات فكذب ؛ فجعلت العاقبة الجميلة له ، فكذلك أنت . ومعنى ﴿ يَضْحَكُونَ ﴾ استهزاء وسخرية ؛ يوهمون أتباعهم أن تلك الآيات سحر وتخييل ، وأنهم قادرون عليها . وقوله : ﴿ وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا ﴾ أي كانت آيات موسى من كبار الآيات ، وكانت كل واحدة أعظم مما قبلها . وقيل : « إلا هي أكبر من أختها » لأن الأولى تقتضي علما والثانية تقتضي علما ، فتضم الثانية إلى الأولى فيزداد الوضوح . ومعنى الأخوة المشاكلة والمناسبة ؛ كما يقال : هذه صاحبة هذه ؛ أي هما قريبتان في المعنى . ﴿ وَأَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ ﴾ أي على تكذيبهم بتلك الآيات ؛ وهو كقوله تعالى : « وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ ^(١) » . والطوفان والجراد والقمل والضفادع . وكانت هذه الآيات الأخيرة عذابا لهم وآيات لموسى . ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ من كفرهم . ﴿ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ﴾ لما عاينوا العذاب قالوا يأيها الساحر ؛ نادوه بما كانوا ينادونه به من قبل ذلك على حسب عادتهم . وقيل : كانوا يسمون العلماء سحرة فنادوه بذلك على سبيل التعظيم . قال ابن عباس : « يأيها الساحر » يأيها العالم ؛ وكان الساحر فيهم عظيما يوقرونه ؛ ولم يكن السحر صفة ذم . وقيل : يأيها الذي غلبنا بسحره ، يقال : ساحرته فسحرته ؛ أي غلبته بالسحر ؛ كقول العرب : خاصمته نخصمته أي غلبته بالخصومة . وفاضلته ففضلته ؛ ونحوها . ويحتمل أن يكون أرادوا به الساحر على الحقيقة على معنى الاستفهام ، فلم يأتهم على ذلك رجاء أن يؤمنوا . وقرأ ابن عامر وأبو حيوة ويحيى بن وثاب « أَيُّهُ السَّاحِرُ » بغير ألف والماء مضمومة ؛ وعاتها أن الهاء خلطت بما قبلها ولزمت ضم الياء الذي أوجبه النداء المفرد . وأنشد القراء :

يَايُهُ الْقَلْبُ الْجُجُجُ النَّفْسُ * أَفَقَ عَنِ الْبَيْضِ الْحَسَنِ الْلُعْسُ

(١) آية ١٣٠ سورة الأعراف .

فضم الهاء حملا على ضم الياء؛ وقد مضى في «النور» معنى هذا . ووقف أبو عمرو وآبن
أبى إسحاق ويحيى والكسائى «أيها» بالألف على الأصل . الباقون بغير ألف ؛ لأنها كذلك
وقعت في المصحف . (اُدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ) أى بما أخبرنا عن عهده إليك إنا إن
آمنا كشف عنا ؛ فسله يكشف عنا . (إِنَّا لَمُهْتَدُونَ) أى فيما يستقبل . (فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ
الْعَذَابَ) أى فدمنا فكشفنا . (إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ) أى ينقضون العهد الذى جعلوه على
أنفسهم فلم يؤمنوا . وقيل : قولهم « إنا لمهتدون » إخبار منهم عن أنفسهم بالإيمان ؛
فلما كشف عنهم العذاب ارتدوا .

قوله تعالى : (وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ) قيل : لما رأى تلك الآيات خاف ميل القوم
إليه فجمع قومه فقال ؛ فنادى بمعنى قال ؛ قاله أبو مالك . فيجوز أن يكون عنده عظماء
القبط فرفع صوته بذلك فيما بينهم ثم ينشر عنه فى جموع القبط ؛ وكأنه نودى به بينهم . وقيل :
إنه أمر من ينادى فى قومه ؛ قاله آبن جريج . (قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ) أى
لا ينازعنى فيه أحد . قيل : إنه ملك منها أربعين فرسخا فى مثلها ؛ حكاه النقاش . وقيل :
أراد بالملك هنا الإسكندرية . (وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرَىٰ مِن تَحْتِي) يعنى أنهار النيل ، ومعظمها
أربعة : نهر الملك ونهر طولون ونهر دمياط ونهر تيس . قال قتادة : كانت جنانا وأنهارا تجري
من تحت قصوره . وقيل : من تحت سريره . وقيل : « من تحتي » أى تصر فى نافذ فيها من غير
صانع . وقيل : كان إذا أمسك عنانه أمسك النيل عن الجرى . قال القشيرى : ويجوز ظهور
خوارق العادة على مدعى الربوبية ؛ إذ لا حاجة فى تمييز الإله من غير الإله إلى فعلٍ خارق للعادة .
وقيل : معنى « وهذه الأنهار تجري من تحتي » أى القواد والرؤساء والجبابة يسرون تحت
لوائى ؛ قاله الضحاك . وقيل : أراد بالأنهار الأموال ، وعبر عنها بالأنهار لكثرتها وظهورها .
وقوله « تجري من تحتي » أى أفترقها على من يتبعنى ؛ لأن الترغيب والقدرة فى الأموال دون

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٣٨

(٢) فى كتاب روح المعانى للآلوسى : « والأنهار : الخللجان التى تخرج من النيل المبارك ؛ كنهى الملك ونهر
دمياط ونهر تيس ، ولعل نهر طولون كان منها إذ ذاك » لكنه اندرس بحدوده أحمد بن طولون ملك مصر فى الاسلام .

الأنهار . (أَفَلَا تَبْصُرُونَ) عظمتي وقوتي وضعف موسى . وقيل قدرتي على نفقتكم وعجز موسى . والواو في « وهذه » يجوز أن تكون عاطفة للأنهار على « مُلْكِ مصر » و « تجرى » نصب على الحال منها . ويجوز أن تكون واو الحال ، وأسم الإشارة مبتدأ ، و « الأنهار » صفة لاسم الإشارة ، و « تجرى » خبر للمبتدأ . وفتح الياء من « تحتي » أهل المدينة والبري وأبو عمرو ، وأسكن الباقون . وعن الرشيد أنه لما قرأها قال : لأولينها أحسن عبيدي ، فولأها الخصب ، وكان على وضوئه . وعن عبد الله بن طاهر أنه وليها فخرج إليها فلما شارفها ووقع عليها بصره قال : أهذه القرية التي آتخربها فرعون حتى قال « أليس لي ملك مصر » ؟ والله لم ي عندى أقل من أن أدخلها ! ففني عنانه . ثم صرح بحاله فقال « أم أنا خير » قال أبو عبيدة والسدي : « أم » بمعنى « بل » وليست بحرف عطف ؛ على قول أكثر المفسرين . والمعنى : قال فرعون لقومه بل أنا خير (مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ) أى لا عز له فهو يمتن نفسه في حاجاته لحقارته وضعفه (وَلَا يَكَادُ يُبِينُ) يعنى ما كان في لسانه من العقدة ؛ على ما تقدم في « طه » . وقال الفراء : في « أم » وجهان : إن شئت جعلتها من الاستفهام الذى جعل بأم لاتصاله بكلام قبله ، وإن شئت جعلتها نسقا على قوله « أليس لي ملك مصر » . وقيل : هي زائدة . وروى أبو زيد عن العرب أنهم يجعلون « أم » زائدة ؛ والمعنى أنا خير من هذا الذى هو مهين . وقال الأخفش : في الكلام حذف . والمعنى أفلا تبصرون أم تبصرون ؛ كما قال :

أَيَا ظَنِيَّةَ الْوَعَسَاءِ بَيْنَ جُلَاجِيلٍ * وَبَيْنَ النَّقَا أَنْتِ أُمُّ أُمِّ سَالِمٍ ^(٢)

أى أنت أحسن أم أم سالم . ثم ابتداء فقال أنا خير . وقال الخليل وسيبويه : المعنى أفلا تبصرون ، أم أتم بصراء ، فعطف بـ « أم » على « أفلا تبصرون » لأن معنى « أم أنا خير » أى أم تبصرون ؛ وذلك أنهم إذا قالوا له أنت خير منه كانوا عنده بصراء . وروى عن عيسى

(١) راجع ج ١١ ص ١٩٢ .

(٢) القائل هو ذوالرمة . والوعساء : رملة لينة . وجلاجيل : موضع بعينه . والنقاء : الكتيب من الرمل .

التَّغْفِيَّ وَيَعْقُوبَ الْحَصْرَمِيَّ أَنَّهُمَا وَقَفَا عَلَى «أَم» عَلَى أَنْ يَكُونَ التَّقْدِيرُ أَفَلَا تَبْصُرُونَ أَمْ تَبْصُرُونَ ؛ فَحَذَفَ تَبْصُرُونَ الثَّانِي . وَقِيلَ : مَنْ وَقَفَ عَلَى «أَم» جَعَلَهَا زَائِدَةً ، وَكَأَنَّهُ وَقَفَ عَلَى «تَبْصُرُونَ» مِنْ قَوْلِهِ «أَفَلَا تَبْصُرُونَ» . وَلَا يَتِمُّ الْكَلَامُ عَلَى «تَبْصُرُونَ» عِنْدَ الْخَلِيلِ وَسَيَبُويَه ؛ لِأَنَّ «أَم» تَقْتَضِي الْإِتِّصَالَ بِمَا قَبْلَهَا . وَقَالَ قَوْمٌ : الْوَقْفُ عَلَى قَوْلِهِ «أَفَلَا تَبْصُرُونَ» ثُمَّ ابْتَدَأَ «أَمْ أَنَا خَيْرٌ» بِمَعْنَى بَلْ أَنَا خَيْرٌ ؛ وَأَنْشَدَ الْفَرَّاءُ :

بَدَتْ مِثْلَ قَرْنِ الشَّمْسِ فِي رَوْقِ الضَّحَى * وَصُورَتِهَا أَمْ أَنْتِ فِي الْعَيْنِ أَمْلَحُ

فَمَعْنَاهُ : بَلْ أَنْتِ أَمْلَحُ . وَذَكَرَ الْفَرَّاءُ أَنَّ بَعْضَ الْقُرَّاءِ قَرَأَ «أَمَّا أَنَا خَيْرٌ» ؛ وَمَعْنَى هَذَا أَلَسْتُ خَيْرًا . وَرَوَى عَنْ مُجَاهِدٍ أَنَّهُ وَقَفَ عَلَى «أَمْ» ثُمَّ يَتْبَدِئُ «أَنَا خَيْرٌ» وَقَدْ ذُكِرَ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : فَلَوْلَا أَلْقَى عَلَيْهِ أَسْوَرةً مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ

الْمَلَائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ ﴿٥٣﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : ((فَلَوْلَا)) أَيْ هَلَا ((أَلْقَى عَلَيْهِ أَسْوَرةً مِّنْ ذَهَبٍ)) إِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ كَانَ عَادَةً الْوَقْتُ وَزَيَّ أَهْلَ الشَّرَفِ . وَقَرَأَ حَفْصٌ «أَسْوَرةً» جَمْعُ سِوَارٍ ، تَكْمَارٌ وَأَحْمَرَةٌ . وَقَرَأَ أَبُو أُبَيٍّ «أَسَاوِرَ» جَمْعُ إِسْوَارٍ . وَابْنُ مَسْعُودٍ «أَسَاوِيرَ» . الْبَاقُونَ «أَسَاوِرَةٌ» جَمْعُ الْإِسْوَارِ ؛ فَهُوَ جَمْعُ الْجَمْعِ . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ «أَسَاوِرَةٌ» جَمْعُ «إِسْوَارٍ» وَأَلْحَقَتْ الْهَاءُ فِي الْجَمْعِ عَوْضًا مِنَ الْبَاءِ ؛ فَهُوَ مِثْلُ زَنَادِيقٍ وَزَنَادِقَةٍ ، وَبَطَارِيقٍ وَبَطَارِقَةٍ ، وَشَبَهَهُ . وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو : ابْنُ الْعَلَاءِ : وَاحِدُ الْأَسَاوِرَةِ وَالْأَسَاوِرِ وَالْأَسَاوِيرِ إِسْوَارٌ ، وَهِيَ لُغَةٌ فِي سِوَارٍ . قَالَ مُجَاهِدٌ : كَانُوا إِذَا سَوَّروا رِجَالًا سَوَّروهُ بِسَوَارِينَ وَطَوَّقُوهُ بِطَوَّقٍ ذَهَبٍ عَلَامَةً لِّسَيَادَتِهِ ، فَقَالَ فِرْعَوْنُ : هَلَا أَلْقَى رَبُّ مُوسَى عَلَيْهِ أَسَاوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ إِنْ كَانَ صَادِقًا ! ((أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ)) يَعْنِي مُتَتَابِعِينَ ؛ فِي قَوْلِ قَتَادَةَ . مُجَاهِدٌ : يَمْشُونَ مَعًا . ابْنُ عَبَّاسٍ : يَعاوَنُونَهُ عَلَى مَنْ خَالَفَهُ ؛ وَالْمَعْنَى : هَلَا ضَمَّ إِلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ الَّتِي يَزْعُمُ أَنَّهَا عِنْدَ رَبِّهِ حَتَّى يَتَكَبَّرَ بِهِمْ وَيَصْرِفَهُمْ عَلَى أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ ؛ فَيَكُونُ ذَلِكَ أَهْيَبَ فِي الْقُلُوبِ . فَأَوْهَمَ قَوْمَهُ أَنَّ رَسَلَ اللَّهِ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونُوا

كرسل الملوك في الشاهد ، ولم يعلم أن رسل الله إنما أيدوا بالجنود السماوية ؛ وكل عاقل يعلم أن حفظ الله موسى مع تفزذه ووحدته من فرعون مع كثرة أتباعه ، وإمداد موسى بالعصا واليد البيضاء كان أبلغ من أن يكون له أسورة أو ملائكة يكونون معه أعوانا — في قول مقاتل — أو دليلا على صدقه — في قول الكلبي — وليس يلزم هذا لأن الإعجاز كاف ، وقد كان في الجائز أن يكذب مع مجئ الملائكة كما كذب مع ظهور الآيات . وذكر فرعون الملائكة حكاية عن لفظ موسى ؛ لأنه لا يؤمن بالملائكة من لا يعرف خالقهم .

قوله تعالى : فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : ﴿ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ ﴾ قال ابن الأعرابي : المعنى فاستجهل قومه ﴿ فَأَطَاعُوهُ ﴾ لخفة أحلامهم وقلة عقولهم ؛ يقال : استخفه الفرح أى أزعجه ، واستخفه أى حمّله على الجهل ؛ ومنه « وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ^(١) » . وقيل : استفزهم بالقول فأطاعوه على التكريب . وقيل : استخف قومه أى وجدهم خفاف العقول . وهذا لا يدل على أنه يجب أن يطيعوه ، فلا بد من إضمار بعيد تقديره وجدهم خفاف العقول فدعاهم إلى الغواية فأطاعوه . وقيل : استخف قومه وقهرهم حتى أتبعوه ؛ يقال استخفه خلاف استنقله . واستخف به أهانه . ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِيقِينَ ﴾ أى خارجين عن طاعة الله .

قوله تعالى : فَلَمَّا آسَفُونَا انتقمنا منهم فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا آسَفُونَا انتقمنا منهم ﴾ روى الضحاك عن ابن عباس : أى غاظونا وأغضبونا . وروى عنه علي بن أبي طلحة : أى أسخطونا . قال الماوردي : ومعناها مختلف ؛ والفرق بينهما أن السخط إظهار الكراهة ، والغضب إرادة الانتقام . ^(٢) القشيري : والأسف هاهنا بمعنى الغضب ؛ والغضب من الله إما إرادة العقوبة فيكون من صفات الذات ، وإما عين العقوبة فيكون من صفات الفعل ؛ وهو معنى قول الماوردي .

وقال عمر بن ذر : يا أهل معاصي الله ، لا تغتروا بطول حلم الله عنكم ، وأحذروا أسفه ، فإنه قال « فَلَمَّا آسَفُونَا انتقمنا منهم » . وقيل : « آسفونا » أى أغضبوا رسلنا وأوليائنا المؤمنين ؛ نحو السحرة وبني إسرائيل . وهو كقوله تعالى : « يُؤْذُونَ اللَّهَ » و « يحاربون الله » أى أوليائه ورسله .

قوله تعالى : **بَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِلْآخِرِينَ** ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : « **بَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا** » أى جعلنا قوم فرعون سلفاً . قال أبو مجلز : « سلفاً » لمن عمل عملهم ، « ومثلاً » لمن يعمل عملهم . وقال مجاهد : « سلفاً » إخباراً لأمة محمد صلى الله عليه وسلم ، « ومثلاً » أى عبرة لهم . وعنه أيضاً « سلفاً » لكفار قومك يتقدمونهم إلى النار . قتادة : « سلفاً » إلى النار ، « ومثلاً » عظة لمن يأتي بعدهم . والسلف المتقدم ؛ يقال : سلف يسلف سلفاً ؛ مثل طلب طلباً ؛ أى تقدم ومضى . وسلف له عمل صالح أى تقدم . والقوم السلف المتقدمون . وسلف الرجل : أبأؤه المتقدمون ؛ والجمع أسلاف وسُلاف . وقراءة العامة « سلفاً » (بفتح السين واللام) جمع سالف ؛ تكادهم وخدّم ، وراصد ورصد ، وحارس وحرس . وقرأ حمزة والكسائي « سلفاً » (بضم السين واللام) . قال الفراء : هو جمع سليف ؛ نحو سرير وسرر . وقال أبو حاتم : هو جمع سلف ؛ نحو خشب وخشب ، وثمر وثمر ، ومعناهما واحد . وقرأ عليّ وابن مسعود وعلقمة وأبو وائل والنخعي وحيد بن قيس « سلفاً » (بضم السين وفتح اللام) جمع سُلَفة ، أى فرقة متقدمة . قال المؤرج والنضر بن شميل : « سلفاً » جمع سُلَفة ، نحو عُرفَة وعُرف ، وطُرفة وطُرف ، وظُلْمة وظُلْم .

قوله تعالى : **وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ** ﴿٥٧﴾

لما قال تعالى : « **وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ** » تعلق المشركون بأمر عيسى وقالوا : ما يريد محمد إلا أن نتخذة إلهاً كما اتخذت النصراني عيسى بن مريم إلهاً ؛ قاله قتادة . ونحوه عن مجاهد قال : إن قريشاً قالت إن محمداً

يريد أن نعبد كما عبد قوم عيسى عيسى ؛ فأنزل الله هذه الآية . وقال ابن عباس : أراد به مناظرة عبد الله بن الزبيري مع النبي صلى الله عليه وسلم في شأن عيسى ، وأن الضارب لهذا المثل هو عبد الله بن الزبيري السهمي حالة كفره لما قالت له قريش إن محمدا يتلو « إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ » الآية ، فقال : لو حضرته لرددت عليه ؛ قالوا : وما كنت تقول له ؟ قال : كنت أقول له هذا المسيح تعبد النصارى ، واليهود تعبد عزيراً ، أفهما من حصب جهنم ؟ فعميت قريش من مقالته ورأوا أنه قد خُصِمَ ؛ وذلك معنى قوله « يَصُدُّونَ » . فأنزل الله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ » . ولو تأمل ابن الزبيري الآية ما أعترض عليها ؛ لأنه قال « وما تعبدون » ولم يقل ومن تعبدون ، وإنما أراد الأصنام ونحوها مما لا يعقل ، ولم يرد المسيح ولا الملائكة وإن كانوا معبودين . وقد مضى هذا في آخر سورة الأنبياء . وروى ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقريش : « يا معشر قريش لا خير في أحد يُعبد من دون الله » . قالوا : أليس تزعم أن عيسى كان عبداً نبياً وعبداً صالحاً ، فإن كان كما تزعم فقد كان يُعبد من دون الله ! . فأنزل الله تعالى « وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصُدُّونَ » أى يَضِجُّون كضجيج الإبل عند حمل الأثقال . قرأ نافع وابن عامر والكسائي « يَصُدُّونَ » (بضم الصاد) ومعناه يُعْرِضُونَ ؛ قاله النخعي ، وكسر الباقون . قال الكسائي : هما لغتان ؛ مثل يَعْرِشُونَ وَيَعْرِشُونَ ، وَيَنْمُونَ وَيَنْمُونَ ، ومعناه يَضِجُّون . قال الجوهري : وَصَدَّ يَصُدُّ صديداً ؛ أى ضَجَّ . وقيل : إنه بالضم من الصدود وهو الإعراض ، وبالكسر من الضجيج ؛ قاله قُطْرُب . قال أبو عبيد : لو كانت من الصدود عن الحق لكانت : إذا قومك عنه يصدون . القراء : هما سواء ؛ منه وعنه . ابن المسيب : يصدون يَضِجُّون . الضحاك يَعْجُون . ابن عباس : يَضْحَكُونَ . أبو عبيدة : مَنْ ضَمَّ فَعْنَاهُ يَعْدِلُونَ ؛ فيكون المعنى : من أجل الميل يعدلون . ولا يُعَدُّ « يصدون » بمن ، ومن كسر فَعْنَاهُ يَضِجُّون ؛ فـ « من » متصلة بـ « يصدون » والمعنى يَضِجُّون منه .

(١) آية ٩٨ سورة الأنبياء . (٢) آية ١٠١ سورة الأنبياء . (٣) راجع ج ١١ ص ٣٤٣ فابعداها .

قوله تعالى : وَقَالُوا أَأَلْهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا أَأَلْهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ ﴾ أى ألهتنا خير أم عيسى ؟ قاله السدّي . وقال : خاصموه وقالوا إن كل من عبد من دون الله فى النار ، فنحن نرضى أن تكون ألهتنا مع عيسى والملائكة وعزير ، فأمر الله تعالى « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ » الآية . وقال قتادة : « أم هو » يعنون محمداً صلى الله عليه وسلم . وفى قراءة ابن مسعود « ألهتنا خير أم هذا » . وهو يقوى قول قتادة فهو استفهام تقريرى أن ألهتهم خير . وقرأ الكوفيون ويعقوب « أألهتنا » بتحقيق الهمزتين ، ولين الباقون . وقد تقدم . ﴿ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا ﴾ « جدلاً » حال ؛ أى جدلين . يعنى ما ضربوا لك هذا المثل إلا إرادة الجدل ؛ لأنهم علموا أن المراد بحصب جهنم ما اتخذوه من الموات ﴿ بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴾ مجادلون بالباطل . وفى صحيح الترمذى عن أبى أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل — ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية — « ما ضربوه لك إلا جدلاً بل هم قوم خصمون » . »

قوله تعالى : إِنَّ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٥٩﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ ﴾ أى ما عيسى إلا عبد أنعم الله عليه بالنبوة ، وجعله مثلاً لبني إسرائيل ؛ أى آية وعبرة يُستدل بها على قدرة الله تعالى ؛ فإن عيسى كان من غير أب ، ثم جعل إليه من إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص والأسقام كلها ما لم يُجعل لغيره فى زمانه ، مع أن بنى إسرائيل كانوا يومئذ خير الخلق وأجبه إلى الله عز وجل ، والناس دونهم ، ليس أحد عند الله عز وجل مثله . وقيل : المراد بالعبد المنعم عليه محمد صلى الله عليه وسلم .

وسلم ؛ والأول أظهر . (وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ) أى بدلا منكم (مَلَائِكَةً) يكونون خلفاً عنكم ؛ قاله السدّي . ونحوه عن مجاهد قال : ملائكة يعمرون الأرض بدلا منكم . وقال الأزهري : إن « من » قد تكون للبدل ؛ بدليل هذه الآية .

قلت : قد تقدم هذا المعنى في « براءة » وغيرها . وقيل : لو نشاء لجعلنا من الإنس ملائكة وإن لم تجر العادة بذلك ، والجواهر جنس واحد والاختلاف بالأوصاف ؛ والمعنى : لو نشاء لأسكننا الأرض الملائكة ، وليس في إسكاننا إياهم السماء شرف حتى يعبدوا ، أو يقال لهم بنات الله . ومعنى (يَخْلُقُونَ) يخلف بعضهم بعضا ؛ قاله ابن عباس .

قوله تعالى : **وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ السَّاعَةَ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا وَاتَّبِعُونِ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۝ وَلَا يَصْدَنَكُمْ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝**

قوله تعالى : (وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ السَّاعَةَ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا) قال الحسن وقتادة وسعيد بن جبیر : يريد القرآن ؛ لأنه يدل على قرب مجيء الساعة ، أو به تعلم الساعة وأحوالها وأحوالها . وقال ابن عباس ومجاهد والضحاك والسدي وقتادة أيضا : إنه خروج عيسى عليه السلام ، وذلك من أعلام الساعة ؛ لأن الله ينزله من السماء قبيل قيام الساعة ، كما أن خروج الدجال من أعلام الساعة . وقرأ ابن عباس وأبو هريرة وقتادة ومالك بن دينار والضحاك « وإنه لعلم للساعة » (بفتح العين واللام) أى أماره . وقد روى عن عكرمة « وإنه للعلم » (بلامين) وذلك خلاف للصباحف . وعن عبد الله بن مسعود قال : لما كان ليلة أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم لقي إبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام فتذاكروا الساعة فبدوا بإبراهيم فسألوه عنها فلم يكن عنده منها علم ، ثم سألوا موسى فلم يكن عنده منها علم ؛ فرد الحديث إلى عيسى بن مريم قال : قد عهد إلى فيما دون وجبتها فأما وجبتها فلا يعلمها إلا الله عز وجل ؛ فذكر خروج الدجال — قال : فأنزل فأقتله . وذكر الحديث ، نرحبه ابن ماجه في سننه . وفي صحيح مسلم **« فبينما هو — يعنى المسيح الدجال — إذ بعث الله المسيح بن مريم فينزل عند المنارة البيضاء شرقي »**

دَمَشَقَ بَيْنَ مَهْرُودَتَيْنِ^(١) وَاضْعًا كَفَّيْهِ عَلَى أَجْنَحَةِ مَلَكَيْنِ إِذَا طَاطَأَ رَأْسَهُ قَطَرٌ وَإِذَا رَفَعَهُ تَحَدَّرَ مِنْهُ جُمَانٌ كَاللُّؤْلُؤِ فَلَا يَحِلُّ لِكَافِرٍ يُحْدِثُ رِيحَ نَفْسِهِ إِلَّا مَاتَ وَنَفْسُهُ [يَنْتَهِي] حَيْثُ يَنْتَهِي طَرْفُهُ فَيُطْلَبُهُ حَتَّى يَدْرِكَهُ بَبَابُ لُدٍّ فَيَقْتُلُهُ...^(٢) الْحَدِيثُ ... وَذَكَرَ الثَّعْلَبِيُّ وَالزَّخَّشِيُّ وَغَيْرُهُمَا مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : ” يَنْزِلُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ السَّمَاءِ عَلَى نَثِيَّةٍ مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ يُقَالُ لَهَا أَفِيقُ بَيْنَ مَمَصْرَتَيْنِ^(٣) وَشَعْرُ رَأْسِهِ دَهْنٌ وَبِيَدِهِ حَرْبَةٌ يَقْتُلُ بِهَا الدُّجَالَ فَيَأْتِي بَيْتَ الْمُقَدَّسِ وَالنَّاسُ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ وَالْإِمَامُ يُؤَمُّ بِهِمْ فَيَتَأَخَّرُ الْإِمَامُ فَيَقْدُمُهُ عِيسَى وَيَصِلُ خَلْفَهُ عَلَى شَرِيعَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَقْتُلُ الْخَنَازِيرَ وَيَكْسِرُ الصَّلَيبَ وَيَنْحَرِبُ الْيَسَعَ وَالْكَنَائِسَ وَيَقْتُلُ النَّصَارَى إِلَّا مَنْ آمَنَ بِهِ ” . وَرَوَى خَالِدٌ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” الْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ لِعَلَّاتِ أُمَّهَاتُهُمْ شَتَّى وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ وَأَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ إِنَّهُ لَيْسَ بِنَبِيٍّ وَبَيْنَهُ نَبِيٌّ وَإِنَّهُ أَوَّلُ نَازِلٍ فِي كَسْرِ الصَّلَيبِ وَيَقْتُلُ الْخَنَازِيرَ وَيَقَاتِلُ النَّاسَ عَلَى الْإِسْلَامِ ” . قَالَ الْمَسَاوِدِيُّ : وَحَكَى ابْنُ عِيسَى عَنْ قَوْمٍ أَنَّهُمْ قَالُوا إِذَا نَزَلَ عِيسَى رُفِعَ التَّكْلِيفُ لِئَلَّا يَكُونَ رَسُولًا إِلَى ذَلِكَ الزَّمَانِ يَا مَرْهَمُ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى وَبَيْنَهُمْ . وَهَذَا قَوْلُ مُرَدُّدٍ لثَلَاثَةِ أُمُورَ ، مِنْهَا الْحَدِيثُ ، وَلِأَنَّ بَقَاءَ الدُّنْيَا يَقْتَضِي التَّكْلِيفَ فِيهَا ، وَلِأَنَّهُ يَنْزِلُ أَمْرًا بِمَعْرُوفٍ وَنَاهِيًا عَنْ مَنكَرٍ . وَلَيْسَ يُسْتَنْسَكُ أَنْ يَكُونَ أَمْرُ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ مَقْصُورٌ عَلَى تَأْيِيدِ الْإِسْلَامِ وَالْأَمْرَ بِهِ وَالِدَعَاءَ إِلَيْهِ .

قلت : ثبت في صحيح مسلم وابن ماجه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” لَيَنْزِلَنَّ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَادِلًا فَلْيَكْسِرَنَّ الصَّلَيبَ وَلْيَقْتُلَنَّ الْخَنَازِيرَ وَلْيَضَعَنَّ الْحِزْبَةَ وَلْيَتَرَكَنَّ الْقِلَاصَ فَلَا يُسْعَى عَلَيْهَا وَلْيَتَذَهَبَنَّ الشُّحْنَاءُ وَالتَّبَاغُضُ وَالتَّحَاسُدُ وَلْيَدْعُوَنَّ إِلَى الْمَالِ فَلَا يَقْبَلْهُ أَحَدٌ ” . وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” كَيْفَ أَتَمُّ إِذَا نَزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ فَيَكُمُ وَإِمَامُكُمْ مِنْكُمْ ” وَفِي رَوَايَةٍ ” فَأَتَمُّكُمْ مِنْكُمْ ” قَالَ ابْنُ أَبِي ذُئْبٍ : تَدْرِي ” مَا أَتَمُّكُمْ

(١) أي شقتين أو حلتين . (٢) لد (بالضم والتشديد) : قرية قرب بيت المقدس من نواحي فلسطين .

(٣) في روح المعاني : « أفيق بقاء وقاف بوزن أمير ، وهي هنا مكان بالقدس الشريف نفسه ... » .

(٤) المصرة من الثياب : التي فيها صفرة خفيفة .

منكم ؟ قلت : تخبرني ، قال : فأَمَّكُمْ بِكِتَابِ رَبِّكُمْ وَسُنَّةِ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قال علمائنا رحمة الله عليهم : فهذا نص على أنه ينزل مجدداً لدين النبي صلى الله عليه وسلم للذي درس منه ، لا بشرع مبتدأ والتكليف باقٍ ، على ما بيناه هنا وفي كتاب التذكرة . وقيل : « وإنه لعلم للساعة » أي وإن إحياء عيسى الموقى دليل على الساعة وبعث الموقى ، قاله ابن إسحاق .

قلت : ويحتمل أن يكون المعنى « وإنه » وإن محمداً صلى الله عليه وسلم لعلم للساعة ؛ بدليل قوله عليه السلام : « بُعثت أنا والساعة كهاتين » وضم السبابة والوسطى ؛ خرجه البخاري ومسلم . وقال الحسن : أول أشراتها عهد صلى الله عليه وسلم . (فَلَا تَمُتْرُنَّ بِهَا) فلا تشكون فيها ؛ يعني في الساعة ، قاله يحيى بن سلام . وقال السدي : فلا تكذبون بها ، ولا تجادلون فيها فانها كائنة لا محالة . (وَاتَّبِعُونِ) أي في التوحيد وفيما أبلغكم عن الله . (هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ) أي طريق قويم إلى الله ، أي إلى جنته . وأثبت الياء يعقوب في قوله « واتبعون » في الحاليين ، وكذلك « وأطيعون » . وأبو عمرو وإسماعيل عن نافع في الوصل دون الوقف ، وحذف الباقي في الحاليين . (وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطَانُ) أي لا تغفروا بوساوسه وشبه الكفار المجادلين ؛ فان شرائع الأنبياء لم تختلف في التوحيد ولا فيما أخبروا به من علم الساعة وغيرها بما تضمنته من جنة أو نار . (إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ) تقدم في « البقرة » وغيرها

قوله تعالى : وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ١٣٣ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ١٣٤

قوله تعالى : (وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ) قال ابن عباس : يريد إحياء الموقى وإبراء الأسقام وخلق الطير والمائدة وغيرها ، والإخبار بكثير من الغيوب . وقال قتادة : البيّنات

هنا الإنجيل . ﴿ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ ﴾ أى النبوة ؛ قاله السدي . ابن عباس : علم ما يؤدى إلى الجليل ويكف عن القبيح . وقيل الإنجيل ؛ ذكره القشيري والماوردي . ﴿ وَلَآئِينَ لَكُمْ مِنْهُ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ ﴾ قال مجاهد : من تبديل التوراة . الزجاج : المعنى لآئين لكم في الإنجيل بعض الذى تختلفون فيه من تبديل التوراة . قال مجاهد : وبين لهم في غير الإنجيل ما احتاجوا إليه . وقيل : بين لهم بعض الذى اختلفوا فيه من أحكام التوراة على قدر ما سألوه . ويجوز أن يختلفوا في أشياء غير ذلك لم يسألوه عنها . وقيل : إن بني إسرائيل اختلفوا بعد موت موسى في أشياء من أمر دينهم وأشياء من أمر دنياهم فبين لهم أمر دينهم . ومذهب أبى عبيدة أن البعض بمعنى الكل ؛ ومنه قوله تعالى : « يُصِيبُكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ » ^(١) : وأنشد الأخفش قول لبيد :
 تراك أمكنة إذا لم أرضها * أو تعلق بعض النفوس حمامها
 والموت لا يعلق بعض النفوس دون بعض . ويقال للنية : علوق وعلاقة . قال المفضل البكري :

وسائلة بشعلبة بن سير * وقد علق بشعلبة العلوق ^(٢)

وقال مقاتل : هو كقوله « وَلَآئِلَ لَكُمْ مِنْ بَعْضِ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ » ^(٣) . يعنى ما أحل في الإنجيل مما كان محرما في التوراة ؛ كلحم الإبل والشحم من كل حيوان وصيد السمك يوم السبت . ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ أى اتقوا الشرك ولا تعبدوا إلا الله وحده ؛ وإذا كان هذا قول عيسى فكيف يجوز أن يكون إلها أو ابن إله . ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ ﴾ فيما أدعوكم إليه من التوحيد وغيره . ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ أى عبادة الله صراط مستقيم ، وما سواه معوج لا يؤدى سالكه إلى الحق .

قوله تعالى : فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ يَوْمِ إِلِيمٍ ﴿٥٥﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا الْآسَاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٦﴾

(١) آية ٢٨ سورة غافر . (٢) يريد ثعلبة بن سيار . (٣) آية ٥٠ سورة آل عمران .

قوله تعالى : ﴿ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ﴾ قال قتادة : يعنى ما بينهم ، وفيهم قولان : أحدهما — أنهم أهل الكتاب من اليهود والنصارى — خالف بعضهم بعضا ؛ قاله مجاهد والسدى . الثانى — فرق النصارى من النسطورية والملكية واليعاقبة ، اختلفوا فى عيسى ؛ فقالت النسطورية : هو ابن الله . وقالت اليعاقبة : هو الله . وقالت الملكية : ثالث ثلاثة أحدهم الله ؛ قاله الكلبي ومقاتل ، وقد مضى هذا فى سورة « مريم » . ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ أى كفروا وأشركوا ؛ كما فى سورة « مريم » . ﴿ مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ الْيَوْمِ ﴾ أى ألم عذابه ؛ ومثله : ليل نائم ؛ أى ينام فيه . ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ ﴾ يريد الأحزاب لا ينتظرون . ﴿ إِلَّا السَّاعَةَ ﴾ يريد القيامة . ﴿ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً ﴾ أى فجأة . ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ يفتنون . وقد مضى فى غير موضع . ^(٢) وقيل : المعنى لا ينتظر مشركو العرب إلا الساعة . ويكون « الأحزاب » على هذا ، الذين تحزبوا على النبي صلى الله عليه وسلم وكذبوه من المشركين . ويتصل هذا بقوله تعالى : « مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا » ^(٣) .

قوله تعالى : ﴿ الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾ ^(٤) قوله تعالى : ﴿ الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ ﴾ يريد يوم القيامة . ﴿ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ﴾ أى أعداء ، يعادى بعضهم بعضا ويلعن بعضهم بعضا . ﴿ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾ فإنهم أخلاء فى الدنيا والآخرة ؛ قال معناه ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وحكى النقاش أن هذه الآية نزلت فى أمية بن خلف الجهمي وعقبة بن أبي معيط ، كانا خليلين ؛ وكان عقبة يجالس النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالت قریش : قد صبا عقبة بن أبي معيط ؛ فقال له أمية : وجهى من وجهك حرام إن لقيت محمدا ولم تتفعل فى وجهه ؛ ففعل عقبة ذلك ؛ فنذر النبي صلى الله عليه وسلم قتله فقتله يوم بدر ^(٥) صبورا ، وقتل أمية فى المعركة ؛ وفيهم نزلت هذه الآية . وذكر الثعلبي رضى الله عنه فى هذه الآية قال : كان خليلان مؤمنان وخليلان كافران ، فمات أحد المؤمنين فقال : يا رب ،

(١) راجع ج ١١ ص ١٠٦ ، ١٠٨ . (٢) راجع ج ١ ص ١٩٧ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٣) آية ٥٨ من هذه السورة . (٤) الصبر : نصب الإنسان للقتل .

إن فلانا كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك، وكان يأمرني بالخير وينهاني عن الشر، ويخبرني أني ملائكتك، يا رب فلا تُضِلَّهُ بعدى، وأهده كما هديتني، وأكرمه كما أكرمتني، فإذا مات خليله المؤمن جمع الله بينهما، فيقول الله تعالى: لِيُثْنِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا عَلَى صَاحِبِهِ، فيقول يا رب، إنه كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك، ويأمرني بالخير وينهاني عن الشر، ويخبرني أني ملائكتك، فيقول الله تعالى: نِعِمَّ الْخَلِيلُ وَنِعِمَّ الْأَخُ وَنِعِمَّ الصَّاحِبُ كَانَ. قال: ويوت أحد الكافرين فيقول: يا رب، إن فلانا كان ينهاني عن طاعتك وطاعة رسولك، ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير، ويخبرني أني غير ملائكتك، فأسألك يا رب ألا تهديه بعدى، وأن تضله كما أضللتني، وأن تهينه كما أهنتني، فإذا مات خليله الكافر قال الله تعالى لهما: لِيُثْنِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا عَلَى صَاحِبِهِ، فيقول: يا رب، إنه كان يأمرني بمعصيتك ومعصية رسولك، ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير ويخبرني أني غير ملائكتك، فأسألك أن تضاعف عليه العذاب، فيقول الله تعالى: بئس الصاحب والأخ والخليل كنت. فيلعن كل واحد منهما صاحبه. قلت: والآية عامة في كل مؤمن ومتيق وكافر ومُضِل.

قوله تعالى: يَتَعَبَّدُونَ لَكَ خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿٦٨﴾

قال مقاتل ورواه المعتمر بن سليمان عن أبيه: ينادى مناد في العرصات "يا عبادي لا خوف عليكم اليوم"، فيرفع أهل العرصة رءوسهم؛ فيقول المنادى: «الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ» فينكس أهل الأديان رءوسهم غير المسلمين. وذكر المحاسب في الرعاية: وقد روى في هذا الحديث أن المنادى ينادى يوم القيامة: «يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون» فيرفع الخلائق رءوسهم، يقولون: نحن عباد الله. ثم ينادى الثانية: «الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ» فينكس الكفار رءوسهم ويبقى الموحدون رافعي رءوسهم. ثم ينادى الثالثة: «الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ» فينكس أهل الجائر رءوسهم، ويبقى أهل التقوى رافعي رءوسهم، قد أزال عنهم الخوف والحزن كما وعدهم؛ لأنه أكرم الأكرمين، لا يخذل وليه ولا يُسلمه عند الهلكة. وقرئ «يا عباد».

قوله تعالى : الَّذِينَ آمَنُوا بِعَايَتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ﴿٧٩﴾ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ﴿٨٠﴾

قال الزجاج : « الذين » نصب على التعت لـ « عبادى » لأن « عبادى » منادى مضاف .
وقيل : « الذين آمنوا » [خبر لمبتدأ محذوف أو ^(١) ابتداء وخبره محذوف ؛ تقديره هم الذين آمنوا ، أو الذين آمنوا يقال لهم « ادخلوا الجنة » . وقرأ أبو بكر ويزيد بن حبيش « يا عبادى » بفتح الياء وإثباتها فى الحالين ؛ ولذلك أثبتنا نافع وابن عامر وأبو عمرو ورويس ساكنة فى الحالين . وحذفها الباقون فى الحالين ؛ لأنها وقعت مثبتة فى مصاحف أهل الشام والمدينة لا غير . « ادخلوا الجنة » أى يقال لهم ادخلوا الجنة ، أو يا عبادى الذين آمنوا ادخلوا الجنة .
« أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ » المسلمات فى الدنيا . وقيل : قرناؤكم من المؤمنين . وقيل : زوجاتكم من الحُور العين . « تُحْبَرُونَ » تكرمون ؛ قاله ابن عباس ؛ والكرامة فى المنزل . الحسن .
تفرحون ، والفرح فى القلب . قتادة : تنعمون ؛ والنعم فى البدن . مجاهد : تسرون ؛ والسرون فى العين . ابن أبى نجيح : تعجبون ؛ والعجب هاهنا درك ما يستطرف . يحيى بن أبى كثير : هو التلذذ بالسمع . وقد مضى هذا فى « الروم » ^(٢) .

قوله تعالى : يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِّنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَبِهُ الْأَنفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨١﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِّنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ » أى لهم فى الجنة أطعمة وأشربة يطاف بها عليهم فى صحاف من ذهب وأكواب . ولم يذكر الأطعمة والأشربة ؛ لأنه يعلم أنه لا معنى للإطافة بالصِّحَاف والأَكْوَابِ عليهم من غير أن يكون فيها شيء . وذكر الذهب فى الصِّحَاف واستغنى به عن الإعادة فى الأكواب ؛ كقوله تعالى :

(١) زيادة لا يستقيم المعنى إلا بها . (٢) راجع ج ١٤ ص ١٢

« وَالَّذِينَ كَرِهَ اللَّهُ كَثِيرًا وَالَّذِينَ كَرِهَ » ^(١) . وفي الصحيحين عن حذيفة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « لَا تَلْبَسُوا الْحَرِيرَ وَلَا الدِّبَاجَ وَلَا تَشْرَبُوا فِي آنِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا تَأْكُلُوا فِي صَحَافِهَا ^(٢) فَإِنَّهَا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَكُمْ فِي الْآخِرَةِ » . وقد مضى في سورة « الْحَجَّ » ^(٣) أن من أكل فيهما في الدنيا أو لبس الحرير في الدنيا ولم يتب حُرِّم ذلك في الآخرة تحريماً مؤبداً . والله أعلم . وقال المفسرون : يطوف على أذنهم في الجنة منزلة سبعون ألف غلام بسبعين ألف صحفة من ذهب ، يُغَدَى عليه بها ، في كل واحدة منها لون ليس في صاحبيتها ، يأكل من آخرها كما يأكل من أولها ، ويجد طعم آخرها كما يجد طعم أولها ، لا يشبه بعضه بعضاً ، ويراح عليه بمنزلها . ويطوف على أرفعهم درجة كل يوم سبعون ألف غلام ، مع كل غلام صحفة من ذهب ، فيها لون من الطعام ليس في صاحبيتها ، يأكل من آخرها كما يأكل من أولها ، ويجد طعم آخرها كما يجد طعم أولها ، لا يشبه بعضه بعضاً . ^(٤) « وَأَكْوَابٌ » أي ويطاف عليهم بأكواب ، كما قال تعالى : « وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآنِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ » . وذكر ابن المبارك قال : أخبرنا معمر عن رجل عن أبي قلابة قال : يُؤْتَوْنَ بالطعام والشراب ، فإذا كان في آخر ذلك أوتوا بالشراب الطهور فتَضُمُّرُ لذلك بطونهم ، ويفيض عرقاً من جلودهم أطيّب من ريح المسك ، ثم قرأ « شرباً طهوراً » . وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَأْكُلُونَ فِيهَا وَيَشْرَبُونَ وَلَا يَتَفَلُّونَ وَلَا يَبُولُونَ وَلَا يَتَغَوِّطُونَ [وَلَا يَمْتَخِطُونَ] قَالُوا فَمَا بِالْطَّعَامِ ؟ قَالَ : جُشَاءٌ وَرَشَّحٌ كَرَشَّحِ الْمَسْكِ يُلْهَمُونَ التَّسْبِيحَ وَالتَّحْمِيدَ وَالتَّكْبِيرَ — فِي رِوَايَةٍ — كَمَا يُلْهَمُونَ النَّفْسَ » .

الثانية — روى الأئمة من حديث أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الَّذِي يَشْرَبُ فِي آنِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ لِمَا يُخْرِجُ فِي بَطْنِهِ نَارَ جَهَنَّمَ » وقال : « لَا تَشْرَبُوا فِي آنِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا تَأْكُلُوا فِي صَحَافِهَا » وهذا يقتضي التحريم ، ولا خلاف في ذلك .

(١) آية ٣٥ سورة الأحزاب . راجع ج ١١ ص ١٨٥ (٢) قوله « في صحافها » على حدّ قوله تعالى :

« وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَتَّقُونَهَا ... فَالضَّمِيرُ عائد على الفضة ، ويلزم حكم الذهب بطريق الأولى .

(٣) راجع ج ١٢ ص ٢٩ (٤) آية ١٥ سورة الإنسان .

واختلف الناس في استعمالها في غير ذلك . قال ابن العربي : والصحيح أنه لا يجوز للرجال استعمالها في شيء ؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم في الذهب والحرير : " هذان حرام لذكور أمتي حلّ لإناثها " . والنهي عن الأكل والشرب فيها يدل على تحريم استعمالها ؛ لأنه نوع من المتاع فلم يجوز . أصله الأكل والشرب ، ولأن العلة في ذلك استعمال أمر الآخرة ، وذلك يستوى فيه الأكل والشرب وسائر أجزاء الانتفاع ؛ ولأنه صلى الله عليه وسلم قال : " هي لهم في الدنيا ولنا في الآخرة " فلم يجعل لنا فيها حظا في الدنيا .

الثالثة — إذا كان الإناء مضمّبا بهما أو فيه حلقة منهما ؛ فقال مالك : لا يعجنى أن يشرب فيه ، وكذلك المرأة تكون فيها الحلقة من الفضة ولا يعجنى أن ينظر فيها وجهه . وقد كان عند أنس إناء مضمّب بفضة وقال : لقد سقيت فيه النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن سيرين : كانت فيه حلقة حديد فأراد أنس أن يجعل فيه حلقة فضة ؛ فقال أبو طلحة : لا أخير شيئا مما صنعه رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فتركه .

الرابعة — إذا لم يجوز استعمالها لم يجوز اقتناؤها ؛ لأن ما لا يجوز استعماله لا يجوز اقتناؤه كالصنم والطنبور^(٢) . وفي كتب علمائنا أنه يلزم الغرم في قيمتها لمن كسرها ، وهو معنى فاسد ، فإن كسرها واجب فلا ثمن لقيمتها . ولا يجوز تقويمها في الزكاة بحال . وغير هذا لا يلتفت إليه . قوله تعالى : « بصحاف » قال الجوهري : الصحيفة كالقصة والجمع صحاف . قال الكسائي : أعظم القصاع الجفنة ثم القصعة تليها تسبع العشرة ، ثم الصحيفة تسبع الخمسة ، ثم المشكلة تسبع الرجلين والثلاثة ، ثم الصحيفة تسبع الرجل . والصحيفة الكتاب والجمع صحف وصحائف .

قوله تعالى : « وأكواب » قال الجوهري : الكوب كوز لا عروة له ، والجمع أكواب . قال الأعشى يصف الخمر :

(١) في ابن العربي : « أجر » .

(٢) الطنبور : من آلات الطرب ذوعنق طويل وستة أوتار من نحاس ؛ معزب .

صَرِيفِيَّةٌ طَيِّبٌ طَعْمُهَا * هَذَا بَدِينُ كُوبٍ وَدَقَّ^(١)
وقال آخر:^(٢)

مُتَّكِنًا تَصْفِيقُ أَبْوَابُهُ * يَسْعَى عَلَيْهِ الْعَبْدُ بِالْكُوبِ

وقال قتادة : الكُوب المدور القصير العنق القصير العروة . والإبريق المستطيل العنق الطويل العروة . وقال الأخفش : الأكواب الأباريق التي لا خراطيم لها . وقال قُطْرُب : هي الأباريق التي ليست لها عُرَى . وقال مجاهد : إنها الآنية المدورة الأفواد . السُّدَى : هي التي لا آذان لها . ابن عَرِيز : «أكواب» أباريق لا عُرَى لها ولا خراطيم ؛ واحدها كوب . قلت : وهو معنى قول مجاهد والسُّدَى ، وهو مذهب أهل اللغة أنها التي لا آذان لها ولا عُرَى .

قوله تعالى : ﴿ وَفِيهَا مَا تَشْتَبِهُ الْآنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ ﴾ روى الترمذى عن سليمان بن بريدة عن أبيه أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، هل فى الجنة من خيل ؟ قال : " إِنْ اللَّهَ أَدْخَلَ الْجَنَّةَ فَلَا تَشَاءُ أَنْ تَحْمَلَ عَلَى فَرَسٍ مِنْ يَاقُوتَةٍ حُمْرَاءٍ يَطِيرُ بِكَ [فِى الْجَنَّةِ] حَيْثُ شِئْتَ " . قال : وسأله رجل فقال يا رسول الله ، هل فى الجنة من إِبِل ؟ قال : فلم يقل له مثل ما قال لصاحبه قال : " إِنْ يُدْخِلَكَ اللَّهُ الْجَنَّةَ يَكُنْ لَكَ فِيهَا مَا اشْتَهَتْ نَفْسُكَ وَلَذَّتْ عَيْنُكَ " . وقرأ أهل المدينة وابن عامر وأهل الشام «وفىها ما تشتهيه الأنفس» ، الباقون «تشتهى الأنفس» أى تشتهيه الأنفس ؛ تقول : الذى ضربت زيد ، أى الذى ضربته زيد . ﴿ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ ﴾ تقول : لَذَّ الشَّيْءُ يَلَذُّ لَذَاذًا ، وَلَذَاذَةً . وَلَذَذْتُ بِالشَّيْءِ أَلَذَّ (بالكسر فى الماضى والفتح فى المستقبل) لَذَاذًا وَلَذَاذَةً ؛ أى وجدته لذیذاً . والتلذذت به وتلذذت به بمعنى . أى فى الجنة ما تستلذه العين فكان حَسَنَ الْمَنْظَرِ . وقال سعيد بن جبیر : «وتلذذ الأعین» النظر إلى الله عز وجل ؛ كما فى الخبر : " أسألك لذة النظر إلى وجهك " . ﴿ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ باقون دائمون ؛ لأنها لو انقطعت لتبغضت .

(١) الصريفة : الخمر المنسوبة الى صريفون ، وهى قرية عند عكبراء ، أولأنها أخذت من الدن ساعتئذ كاللبن الصريف (الحليب الحار ساعة يصرف من الضرع) . (٢) هو عدى بن زيد . (٣) زيادة عن سنن الترمذى .

قوله تعالى : **وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** ﴿٧٢﴾

قوله تعالى : **﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ﴾** أى يقال لهم هذه تلك الجنة التي كانت توصف لكم في الدنيا . وقال ابن خالويه : أشار تعالى إلى الجنة بتلك وإلى جهنم بهذه ؛ ليخوف بجهنم ويؤكد التحذير منها . وجعلها بالإشارة القريبة كالحاضرة التي ينظر إليها . **﴿الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾** قال ابن عباس : خلق الله لكل نفس جنة ونارا ؛ فالكافر يرث نار المسلم ، والمسلم يرث جنة الكافر ؛ وقد تقدم هذا مرفوعا في « قد أفلح المؤمنون » من حديث أبي هريرة ، وفي « الأعراف »^(١) أيضا .

قوله تعالى : **لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ** ﴿٧٣﴾

الفاكهة معروفة ، وأجناسها الفواكه ، والفاكهاني الذي يبيعها . وقال ابن عباس : هي الثمار كلها ، رطبها ويابسها ؛ أى لهم في الجنة سوى الطعام والشراب فاكهة كثيرة يأكلون منها .

قوله تعالى : **إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ** ﴿٧٤﴾ **لَا يُفْتَرُّ**

عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْسُونُونَ ﴿٧٥﴾ **وَمَا ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ** ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : **﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾** لما ذكر أحوال أهل الجنة ذكر أحوال أهل النار أيضا ليبين فضل المطيع على العاصي . **﴿لَا يُفْتَرُّ عَنْهُمْ﴾** أى لا يخفف عنهم ذلك العذاب . **﴿وَهُمْ فِيهِ مُبْسُونُونَ﴾** أى آيسون من الرحمة . وقيل : ساكتون سكوت يأس ؛ وقد مضى في « الأنعام » **﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ﴾** بالعذاب **﴿وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ﴾** أنفسهم بالشرك . ويجوز « ولكن كانوا هم الظالمون » بالرفع على الابتداء والخبر ، والجملة خبر كان .

قوله تعالى : **وَنَادَوْا يٰمَعْلِكُ لِمَقْضٍ عَلَيْنَا رَبِّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَعَكُونُ** ﴿٧٧﴾

(١) راجع ج ١٢ ص ١٠٨ (٢) راجع ج ٧ ص ٢٠٨ (٣) راجع ج ٦ ص ٤٢٦

قوله تعالى : ﴿ وَنَادُوا يَا مَالِكُ ﴾ وهو خازن جهنم ، خلقه لغضبه ؛ إذا زجر النار زجرة أكل بعضها بعضا . وقرأ على ابن مسعود رضى الله عنهما « ونادوا يا مال » وذلك خلاف المصحف . وقال أبو الدرداء وابن مسعود : قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « ونادوا يا مال » باللام خاصة ؛ يعنى رخم الاسم وحذف الكاف . والترخيم الحذف ، ومنه ترخيم الاسم في النداء ، وهو أن يحذف من آخره حرف أو أكثر ، فتقول في مالك : يا مال ، وفي حارث : يا حار ، وفي فاطمة : يا فاطم ، وفي عائشة : يا عائش ، وفي مروان : يا مرو ، وهكذا . قال :

يا حار لا أُرَمِّينَ منكم بداهية * لم يَلْقَها سُوقَةٌ قَبْلِي ولا مَلِكٌ^(١)
وقال امرؤ القيس :

أحار ترى بَرَقًا أريك وَمِيضَه * كَلِمَعِ اليدين في حَيٍّ مُكَلِّلٍ^(٢)
وقال أيضا :

أفاطِم مَهَلًّا بعضَ هذا التَدَلُّلِ * وإن كنت قد أزمعتِ صُرْفِي فَأَجِلِ^(٣)
وقال آخر :^(٤)

يا مَرَوَّانَ مَطِيطِي مَحْبُوسَةً * ترجو الحِباءَ ورَبُّها لم ييأس

وفي صحيح الحديث " أى فل ، هَلَمْ " . ولك في آخر الاسم المرخم وجهان : أحدهما : أن تبقيه على ما كان عليه قبل الحذف . والآخر — أن تبنيه على الضم ؛ مثل : يا زيد ؛ كأنك أنزلته منزله ولم تراع المحذوف . وذكر أبو بكر الأنباري قال : حدثنا محمد بن يحيى المروزي قال حدثنا محمد — وهو ابن سعدان — قال حدثنا حجاج عن شعبة عن الحكم بن

(١) البيت لزهير بن أبي سلمى ، وهو من قصيدة يخاطب بها الحارث بن ورقاء الصيدأوى وكان أغار على بني عبد الله ابن غطفان فغنم وأخذ أهل زهير وراعيته يسارا ، فطالبهم بذلك ليردوا عليه ما أخذوه وتوعدهم بالهجوم ... الخ راجع شرح ديوان زهير ص ١٦٤ المطبوع بدار الكتب المصرية . (٢) يروى « أصحاب » . والحقى : السحاب المعترض بالأفق . والمكَلِّل : المتركب . (٣) فاطمة هي ابنة عبيد بن ثعلبة بن عامر . والصرم (بالضم) : القطيعة . (٤) هو الفرزدق يخاطب مروان بن الحكم وكان واليا على المدينة فوفد عليه مادحاله ، فأبطأ عليه جائزته ... والحباء (بكسر الحاء المهملة) : العطاء . وجعل الرجاء للناقصة وهو يريد نفسه مجازا . (شرح الشواهد للشنمري) .

عينة عن مجاهد قال : كما لا ندري ما الزخرف حتى وجدناه في قراءة عبد الله « بيت من ذهب »^(١) ، وكما لا ندري « ونادوا يا مالك » أو يا ملك (بفتح اللام وكسرهما) حتى وجدناه في قراءة عبد الله « ونادوا يا مال » على الترخيم . قال أبو بكر : لا يعمل على هذا الحديث لأنه مقطوع لا يقبل مثله في الرواية عن الرسول عليه السلام ، وكتاب الله أحق بأن يختاط له وينفى عنه الباطل .

قلت : وفي صحيح البخاري عن صفوان بن يحيى عن أبيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر « ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك » بإثبات الكاف . وقال محمد بن كعب القرظي : بلغني — أودكرلى — أن أهل النار استغاثوا بالخزنة فقال الله تعالى : « وقال الذين في النار لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوماً من العذاب »^(٢) فسألوا يوماً واحدا يخفف عنهم فيه العذاب ، فردت عليهم « أولم تك تأتيتكم رؤسكم بالبينات قالوا بلى قالوا فادعوا وما دعاء الكافرين إلا في ضلال » قال : فلما يسوا مما عند الخزنة نادوا مالكا ، وهو عليهم وله مجلس في وسطها ، وجسور تمر عليها ملائكة العذاب ، فهو يرى أقصاها كما يرى أذناها فقالوا : « يا مالك ليقض علينا ربك » قال : سألوا الموت ، قال : فسكت عنهم لا يجيبهم ثمانين سنة ، قال : والسنة ستون وثلثمائة يوم ، والشهر ثلاثون يوماً ، واليوم كالف سنة مما تعدون ، ثم لحظ إليهم بعد الثمانين فقال : « إنكم ما كثون » وذكر الحديث ، ذكره ابن المبارك . وفي حديث أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « فيقولون ادعوا مالكا فيقولون يا مالك ليقض علينا ربك قال إنكم ما كثون » . قال الأعمش : ثبت أن بين دعائهم وبين إجابة مالك إياهم ألف عام ، خرجه الترمذي . وقال ابن عباس : يقولون ذلك فلا يجيبهم ألف سنة ، ثم يقول إنكم ما كثون . وقال مجاهد ونوف البكالي : بين ندائهم وإجابته إياهم مائة سنة . وقال عبد الله بن عمرو : أربعون سنة ، ذكره ابن المبارك .

(١) في قوله تعالى : « أو يكون لك بيت من زخرف » آية ٩٣ سورة الإسراء . راجع ج ١٠ ص ٣٣١

(٢) آية ٩٤ سورة طه .

قوله تعالى : لَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنْ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ ﴿٧٨﴾
 يحتمل أن يكون هذا من قول مالك لهم : أى إنكم ما كنون في النار لأننا جئناكم في الدنيا
 بالحق فلم تقبلوا . ويحتمل أن يكون من كلام الله لهم اليوم : أى بينا لكم الأدلة وأرسلنا إليكم
 الرسل . (وَلَكِنْ أَكْثَرَكُمْ) قال ابن عباس : « ولكن أكثركم » أى ولكن كلكم . وقيل :
 أراد بالكثرة الرؤساء والقادة منهم ، وأما الأتباع فما كان لهم أثر . (لِلْحَقِّ) أى للإسلام ودين الله
 (كَارِهُونَ) .

قوله تعالى : أَمْ أَمْرًا فَإِنَّا مُبْرِمُونَ ﴿٧٩﴾

قال مقاتل : نزلت في تديريهم بالمرء بالنبى صلى الله عليه وسلم في دار الندوة ، حين استقر
 أمرهم على ما أشار به أبو جهل عليهم أن يبرز من كل قبيلة رجل ليشتركوا في قتله فتضعف
 المطالبة بدمه ، فنزلت هذه الآية ، وقتل الله جميعهم ببدر . « أَمْ أَمْرًا » أحكموا . والإبرام
 الإحكام . أبرمت الشيء أحكمته . وأبرم القتال إذا أحكم القتل ، وهو القتل الثاني ، والأول
 سحيل ، كما قل :

(١) * ... من سحيل ومبرم *

فالمرنى أم أحكموا كيداً فإننا محكمون لهم كيداً ، قاله ابن زيد ومجاهد . فتادة : أم أجمعوا
 على التكذيب فإننا مجمعون على الجزاء بالبعث . الكاوى : أم قضوا أمراً فإننا قاضون عليهم
 بالعذاب . وأم بمعنى بل . وقيل : « أم أَمْ أَمْ أَمْ » عطف على قوله « أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ
 آلِهَةً يُعْبَدُونَ » . وقيل : أى ولقد جئناكم بالحق فلم تسمعوا ، أم سمعوا فأعرضوا لأنهم
 في أنفسهم أبرموا أمراً آمنوا به العقاب .

قوله تعالى : أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا
 لَدَيْهِمْ يَكْتَئِبُونَ ﴿٨٠﴾

(١) هذا عجز بيت لزهير بن أبي سلمى . والبيت كما في ديوانه :

يمينا لنعم السيدان وجدتما * على كل حال من سحيل ومبرم

والسحيل ، الغزل الذى لم يبرم . (٢) آية ٤٥ من هذه السورة .

قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سُرُّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ﴾ أى ما يسرونه فى أنفسهم ويتناجون به بينهم . ﴿ بَلَى ﴾ نسمع ونعلم . ﴿ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ﴾ أى الحفظة عندهم يكتبون عليهم . وروى أن هذا نزل فى ثلاثة نفر كانوا بين الكعبة وأستارها ؛ فقال أحدهم : أترون أن الله يسمع كلامنا ؟ وقال الثانى : إذا جهرتم سمع ، وإذا أسررتم لم يسمع . وقال الثالث : إن كان يسمع إذا أعلنتم فهو يسمع إذا أسررتم ؛ قاله محمد بن كعب القرطبى . وقد مضى هذا المعنى عن ابن مسعود فى سورة « فُصِّلَتْ » ^(١) .

قوله تعالى : قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴿٨١﴾
سُبْحَنَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴾ اختلف فى معناه ؛ فقال ابن عباس والحسن والسُّدِّى : المعنى ما كان للرحمن ولد ؛ فـ« إِنْ » بمعنى ما ، ويكون الكلام على هذا تاما ، ثم تبتدىء « فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ » أى الموحدين من أهل مكة على أنه لا ولد له . والوقف على « العابدين » تام . وقيل : المعنى قل يا محمد إن ثبت لله ولد فأنا أول من يعبد ولده ، ولكن يستحيل أن يكون له ولد ؛ وهو كما تقول لمن تناظره : إن ثبت ما قلت بالدليل فأنا أول من يعتقده ؛ وهذا مبالغة فى الاستبعاد ؛ أى لاسبيل إلى اعتقاده . وهذا ترقيق فى الكلام ؛ كقوله : « وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ » ^(٢) . والمعنى على هذا : فأنا أول العابدين لذلك الولد ، لأن تعظيم الولد تعظيم للوالد . وقال مجاهد : المعنى إن كان للرحمن ولد فأنا أول من عبده وحده ، على أنه لا ولد له . وقال السُّدِّى أيضا : المعنى لو كان له ولد كنت أول من عبده ؛ على أن له ولدا ولكن لا ينبغى ذلك . قال المهدوى : فـ« إِنْ » على هذه الأقوال للشرط ، وهو الأجود ، وهو اختيار الطبرى ؛ لأن كونها بمعنى ما يتوهم معه أن المعنى لم يكن له فيما مضى . وقيل : إن معنى « العابدين » الآنفين . وقال بعض العلماء : لو كان كذلك لكان العبيدين .

(١) راجع ج ١٥ ص ٣٥١ (٢) آية ٢٤ سورة سبأ . راجع ج ١٤ ص ٢٩٨

وكذلك قرأ أبو عبد الرحمن واليماني « فأننا أول العبيدين » بغير ألف ، يقال ، عَيْدٌ يَعْبُدُ عَبْدًا (بالتحريك) إذا أَنْفَ وغَضِبَ فهو عَيْدٌ ، والاسم الْعَبْدَةُ مثل الأنفة ، عن أبي زيد . قال الفرزدق :
 أولئك أجلاسى جفنى بمثلهم ■ وأعبد أن أهجو كليباً بدارم
 وينشد أيضا :

أولئك ناس إن هجوني هجوتهم * وأعبد أن يهجي كليب بدارم

قال الجوهري : وقال أبو عمرو وقوله تعالى « فأننا أول العابدين » من الْأَنْفِ والغضب ؛
 وقاله الكسائي والقُتَيْبِيُّ ، حكاه الماوردي عنهما . وقال الهَرَوِيُّ : وقوله تعالى « فأننا أول
 العابدين » قيل هو من عَيْدٍ يَعْبُدُ ؛ أى من الْآفَنِين . وقال ابن عرفة : إنما يقال عَيْدٌ يَعْبُدُ
 فهو عَيْدٌ ؛ وقيلما يقال عابد ، والقرآن لا يأتي بالقليل من اللغة ولا الشاذ ، ولكن المعنى فأننا
 أول من يعبد الله عز وجل على أنه واحد لا ولد له . وروى أن امرأة دخلت على زوجها
 فولدت منه لسته أشهر ، فذكر ذلك لعثمان رضى الله عنه فأمر برجمها ؛ فقال له عليّ : قال
 الله تعالى « وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا » وقال فى آية أخرى « وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ » فوالله
 ما عَيْدُ عثمان أن بعث إليها تُرْدٌ . قال عبد الله بن وهب : يعنى ما استنكف ولا أَنْفٌ .
 وقال ابن الأعرابي : « فأننا أول العابدين » أى الغضاب الآفنين . وقيل : « فأننا أول العابدين »
 أى أنا أول من يعبد على الوحدانية مخالفاً لكم . أبو عبيدة : معناه الجاحدين ؛ وحكى :
 عَبَدَنِي حَقٌّ أى حمدنى . وقرأ أهل الكوفة إلا عاصماً « وَلَدٌ » بضم الواو وإسكان اللام .
 الباقر وعاصم « وَلَدٌ » وقد تقدّم ^(١) . « سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ » أى تنزيهاً له
 وتقديساً . نزه نفسه عن كل ما يقتضى الحدوث ، وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالتنزيه .
 « عما يصفون » أى عما يقولون من الكذب .

قوله تعالى : فَذَرَهُمْ يَحْضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي
 يُوْعَدُونَ ﴿٨٣﴾

قوله تعالى : ﴿ فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَبَلَعُوا ﴾ يعني كفار مكة حين كذبوا بعذاب الآخرة .
 أى اتركهم يخوضوا فى باطلهم ويلعبوا فى دنياهم ﴿ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ ﴾
 إما العذاب فى الدنيا أو فى الآخرة . وقيل : إن هذا منسوخ بآية السيف . وقيل : هو محكم ،
 وإنما أخرج مخرج التهديد . وقسراً ابن محيصة ومجاهد وحيد وابن القعقاع وابن السميع^(١)
 « حتى يلقوا » بفتح الياء وإسكان اللام من غير ألف ، وفتح القاف هنا وفى « الطور »
 و « المعارج » . الباقيون « يلاقوا » .^(٢)

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ وَهُوَ
 الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٨٤﴾

هذا تكذيب لهم فى أن الله شريكا ولدا ، أى هو المستحق للعبادة فى السماء والأرض .
 وقال عمر رضى الله عنه وغيره : المعنى وهو الذى فى السماء إله فى الأرض ؛ وكذلك قرأ^(٣)
 والمعنى أنه يعبد فيهما . وروى أنه قرأ هو وابن مسعود وغيرهما « وهو الذى فى السماء الله
 وفى الأرض الله » وهذا خلاف المصحف . و « إله » رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ؛ أى
 وهو الذى فى السماء هو إله ؛ قاله أبو على . وحسن حذفه لطول الكلام . وقيل : « فى »
 بمعنى على ؛ كقوله تعالى : « وَلَأَصْلَبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ » أى على جذوع النخل ؛ أى هو
 القادر على السماء والأرض . ﴿ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴾ تقدم .^(٤)

قوله تعالى : وَتَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٥﴾

﴿ تَبَارَكَ ﴾ تفاعل من البركة ؛ وقد تقدم . ﴿ وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ﴾ أى وقت قيامها .
 ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ قرأ ابن كثير وحزرة والكسائى « وإليه يرجعون » بالياء . الباقيون بالتاء .
 وكان ابن محيصة وحُميد ويعقوب وابن أبى إسحاق يفتحون أوله على أصولهم . وضم الباقيون .

(١) آية ٤٥ (٢) آية ٤٢ (٣) فى بعض نسخ الأصل : « ... فى السماء إله وفى الأرض ... »

(٤) راجع ج ١ ص ٢٨٧ طبعة ثانية أو ثالثة . (٥) راجع ج ٧ ص ٢٢٣

قوله تعالى : وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ
شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٨٦﴾
فيه مسائلتان :

الأولى — قوله تعالى : (إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ) « من » في موضع الخفض . وأراد
بـ « الذين يدعون من دونه » عيسى وعزيراً والملائكة . والمعنى ولا يملك هؤلاء الشفاعة إلا لمن
شهد بالحق وآمن على علم وبصيرة ؛ قاله سعيد بن جبير وغيره . قال : وشهادة الحق لا إله
إلا الله . وقيل : « من » في محل رفع ؛ أى ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة ؛ يعنى
الآلهة — في قول قتادة — أى لا يشفعون لعابديها إلا من شهد بالحق ؛ يعنى عزيراً وعيسى
والملائكة فإنهم يشهدون بالحق والوحدانية لله . (وَهُمْ يَعْلَمُونَ) حقيقة ما شهدوا به . وقيل :
إنها نزلت بسبب أن النضر بن الحارث ونفراً من قريش قالوا : إن كان ما يقول محمد حقاً
فنحن نتولى الملائكة وهم أحق بالشفاعة لنا منه ؛ فأنزل الله « وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ
الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ » أى اعتقدوا أن الملائكة أو الأصنام أو الجن أو الشياطين تشفع
لهم ولا شفاعة لأحد يوم القيامة . (إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ) يعنى المؤمنين إذا أذن لهم . قال
ابن عباس : « إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ » أى شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله . وقيل :
أى لا يملك هؤلاء العابدون من دون الله أن يشفع لهم أحد إلا من شهد بالحق ؛ فإن من شهد
بالحق يشفع له ولا يشفع لمشرك . و « إلا » بمعنى لكن ؛ أى لا ينال المشركون الشفاعة لكن
ينال الشفاعة من شهد بالحق ؛ فهو استثناء منقطع . ويجوز أن يكون متصلاً ؛ لأن في جملة
« الذين يدعون من دونه » الملائكة . ويقال : شَفَعْتَهُ وَشَفَعْتُ لَهُ ؛ مثل كَلَّمْتَهُ وَكَلَّمْتُ لَهُ .
وقد مضى في « البقرة » معنى الشفاعة واشتقاقها فلا معنى لإعادتها . وقيل : « إِلَّا مَنْ شَهِدَ
بِالْحَقِّ » إلا من تشهد له الملائكة بأنه كان على الحق في الدنيا ، مع علمهم بذلك منه بأن يكون
الله أخبرهم به ، أو بأن شاهدوه على الإيمان .

الثانية — قوله تعالى : ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ يدل على معنيين : أحدهما — أن الشفاعة بالحق غير نافعة إلا مع العلم ، وأن التقليد لا يغني مع عدم العلم بصحة المقالة . والثاني — أن شرط سائر الشهادات في الحقوق وغيرها أن يكون الشاهد عالماً بها . ونحوه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم " إذا رأيت مثل الشمس فأشهد وإلا فدع " . وقد مضى في « البقرة » ^(١) .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ أى لأقزوا بأن الله خلقهم بعد أن لم يكونوا شيئاً . ﴿ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ أى كيف ينقلبون عن عبادته وينصرفون عنها حتى أشركوا به غيره رجاء شفاعتهم له . يقال : أَفَكَهُ يَأْفِكُهُ أَفْكَاً ، أى قلبه وصرفه عن الشيء . ومنه قوله تعالى : « قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَأْفِكَنَّ عَنْ آلِهَتِنَا » ^(٢) . وقيل : أى ولئن سألت الملائكة وعيسى « من خلقهم » لقالوا الله . « فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ » أى فأنى يؤفك هؤلاء في آدعائهم إياهم آلهة .

قوله تعالى : وَقِيلَ لَهُ يَذَرِّبُ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾

في « قِيلَ لَهُ » ثلاث قراءات : النصب ، والجذر ، والرفع . فأما الجذر فهي قراءة عاصم وحزمة . وبقية السبعة بالنصب . وأما الرفع فهي قراءة الأعرج وقتادة وابن هريرة ومسلم بن جندب . فمن جزمه على معنى : وعنده علم الساعة وعلم قبيله . ومن نصب فعل معنى : وعنده علم الساعة ويعلم قبيله ؛ وهذا اختيار الزجاج . وقال الفراء والأخفش : يجوز أن يكون « قِيلَ » عطفاً على قوله « أَنَا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ » ^(٣) . قال ابن الأنباري : سألت أبا العباس محمد ابن يزيد المبرد بأى شيء تنصب القيل ؟ فقال : أنصبه على « وعنده علم الساعة ويعلم قبيله » . فمن هذا الوجه لا يحسن الوقف على « تُرْجَعُونَ » ، ولا على « يعلمون » . ويحسن الوقف على « يكتبون » ^(٤) . وأجاز الفراء والأخفش أن ينصب القيل على معنى : لا نسمع سرهم ونجواهم

(١) راجع ج ٣ ص ٣٨٩ . (٢) آية ٢٢ سورة الأحقاف . (٣) آية ٨٠ من هذه السورة .

(٤) في آية ٨٠ .

وَقِيلَهُ بِمَا ذَكَرْنَا عَنْهُمَا . فَمِنْ هَذَا الْوَجْهِ لَا يَحْسُنُ الْوَقْفُ عَلَى « يَكْتُبُونَ » . وَأَجَازُ الْفَرَاءِ
وَالْأَخْفَشِ أَيْضًا : أَنْ يَنْصَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ ؛ كَأَنَّهُ قَالَ : وَقَالَ قِيلَهُ ، وَشَكَا شَكَاوَهُ إِلَى اللَّهِ
عَزَّ وَجَلَّ ، كَمَا قَالَ كَعْبُ بْنُ زُهَيْرٍ :

تَمْشِي الْوُشَاةُ جُنَائِبَهَا وَقِيلَهُمْ * إِنَّكَ يَا بُنَى أَبِي سُئِمَى لِمَقْتُولٍ

أَرَادَ : وَيَقُولُونَ قِيلَهُمْ . وَمَنْ رَفَعَ « قِيلَهُ » فَالتَّقْدِيرُ : وَعِنْدَهُ قِيلَهُ ، أَوْ قِيلَهُ مَسْمُوعٌ ، أَوْ قِيلَهُ
هَذَا الْقَوْلُ . الزَّخَشَرِيُّ : وَالَّذِي قَالُوهُ لَيْسَ بِقَوِيٍّ فِي الْمَعْنَى مَعَ وَقُوعِ الْفَصْلِ بَيْنَ الْمَعْطُوفِ
وَالْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ بِمَا لَا يَحْسُنُ اعْتِرَاضًا وَمَعَ تَنَافُرِ النِّظْمِ . وَأَقْوَى مِنْ ذَلِكَ وَأَوْجَهُ أَنْ يَكُونَ الْجَرْمُ
وَالنَّصَبُ عَلَى إِضْمَارِ حَرْفِ الْقَسَمِ وَحَذْفِهِ . وَالرَّفْعُ عَلَى قَوْلِهِمْ : أَيَمُنَ اللَّهُ وَأَمَانَةُ اللَّهِ وَيَمِينُ اللَّهِ
وَلَعَمْرُكَ ، وَيَكُونُ قَوْلُهُ « إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ » جَوَابَ الْقَسَمِ ؛ كَأَنَّهُ قَالَ : وَأَقْسَمُ
بِقِيلِهِ يَارَبِّ ، أَوْ قِيلَهُ يَارَبِّ قَسَمِي ، إِنْ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ . وَقَالَ ابْنُ الْأَثَرِيِّ : وَيَجُوزُ
فِي الْعَرَبِيَّةِ « وَقِيلَهُ » بِالرَّفْعِ ، عَلَى أَنْ تَرْفَعَهُ بَيَانُ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ . الْمَهْدَوِيُّ : أَوْ يَكُونُ عَلَى
تَقْدِيرِ وَقِيلَهُ قِيلَهُ يَارَبِّ ؛ فَحَذَفَ قِيلَهُ الثَّانِي الَّذِي هُوَ خَبَرٌ مَوْضِعُ « يَارَبِّ » نَصَبُ الْخَبَرِ
الْمُضْمَرِ ، وَلَا يَمْتَنِعُ ذَلِكَ مِنْ حَيْثُ امْتَنَعَ حَذْفُ بَعْضِ الْمَوْصُولِ وَبَقِيَ بَعْضُهُ ؛ لِأَنَّ حَذْفَ
الْقَوْلِ قَدْ كَثُرَ حَتَّى صَارَ بِمِثْلَةِ الْمَذْكُورِ . وَالْهَاءُ فِي « قِيلَهُ » لِعَيْسَى ، وَقِيلَ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ ، وَقَدْ جَرَى ذِكْرُهُ إِذْ قَالَ « قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ » . وَقَرَأَ أَبُو قِلَابَةَ « يَارَبِّ » بِفَتْحِ
الْبَاءِ . وَالْقِيلُ مَصْدَرٌ كَالْقَوْلِ ؛ وَمِنْهُ الْخَبَرُ « نَهَى عَنْ قِيلٍ وَقَالَ » . وَيُقَالُ : قَالَتْ قَوْلًا
وَقِيلًا وَقَالًا . وَفِي النِّسَاءِ « وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا » .

قَوْلُهُ تَعَالَى : فَاصْصَفْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٨٩﴾

قَالَ قَتَادَةُ : أَمَرَهُ بِالصَّفْحِ عَنْهُمْ ثُمَّ أَمَرَهُ بِقِتَالِهِمْ ؛ فَصَارَ الصَّفْحُ مَنْسُوخًا بِالسَّيْفِ . وَنَحْوُهُ
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : « فَاصْصَفْ عَنْهُمْ » أَيْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ . ﴿ وَقُلْ سَلَامٌ ﴾ أَيْ مَعْرُوفًا ؛ أَيْ
قُلْ لِلْمُشْرِكِينَ أَهْلَ مَكَّةَ « فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ » ثُمَّ نُسخَ هَذَا فِي سُورَةِ « بَرَاءة » بِقَوْلِهِ تَعَالَى : « فَاقْتُلُوا
الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » الْآيَةُ . وَقِيلَ : هِيَ مُحْكَمَةٌ لَمْ تَنْسَخْ . وَقِرَاءَةُ الْعَامَّةِ « فَسَوْفَ
(٤)

(١) أَيْ نَاحِيَتِهَا . (٢) فِي الْأَصُولِ : « الْأَوَّلُ » . (٣) آيَةُ ١٢٢ . (٤) آيَةُ ٥ .

يعلمون» (بالياء) على أنه خبر من الله تعالى لنبيه بالتهديد . وقرأ نافع وابن عامر «تعلمون» (بالتاء) على أنه من خطاب النبي صلى الله عليه وسلم للمشركين بالتهديد . و «سَلَامٌ» رفع بإضمار عليهم ؛ قاله الفراء . ومعناه الأمر بتوديقهم بالسلام ، ولم يجعله تحية لهم ؛ حكاه النقاش . وروى شعيب بن الحباب أنه عرفه بذلك كيف السلام عليهم ؛ والله أعلم .

سورة الدخان

مكية باتفاق ، إلا قوله تعالى : « إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا » . وهى سبع وخمسون آية .
وقيل تسع . وفى مسند الدارمى عن أبي رافع قال : « من قرأ الدخان فى ليلة الجمعة أصبح مغفورا له وزوج من الخور العين » . رفعه الثعلبى من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من قرأ الدخان فى ليلة الجمعة أصبح مغفورا له » . وفى لفظ آخر عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من قرأ الدخان فى ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك » . وعن أبي أمامة قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « من قرأ حم الدخان ليلة الجمعة أو يوم الجمعة بنى الله له بيتا فى الجنة » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْ ۞ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿١﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَرَّكَةٍ
إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ﴿٢﴾

إن جعلت «حم» جواب القسم تم الكلام عند قوله «المبين» ثم تبدى «إنا أنزلناه» .
وإن جعلت «إنا كنا منذرين» جواب القسم الذى هو «الكتاب» وقفت على «منذرين»
وابتدأت «فيها يفرق كل أمر حكيم» . وقيل : الجواب «إنا أنزلناه» ، وأنكره بعض النحويين
من حيث كان صفة للقسم به ، ولا تكون صفة المقسم به جوابا للقسم ، والهاء فى «أنزلناه»

للقرآن . ومن قال : أقسم بسائر الكتب فقولهُ « إنا أنزلناه » كُتِبَ به عن غير القرآن ؛ على ما تقدّم بيانه في أوّل « الزخرف » . والليّلة المباركة ليّلة القدر . ويقال : ليّلة النصف من شعبان ، ولها أربعة أسماء : الليّلة المباركة ، وليّلة البراءة ، وليّلة الصّك ، وليّلة القدر . ووصفها بالبركة لما ينزل الله فيها على عباده من البركات والخيرات والثواب . وروى قتادة عن واثلة أن النّبيّ صلى الله عليه وسلم قال : « أنزلت صحف إبراهيم في أوّل ليّلة من رمضان وأنزلت التوراة لست مضين من رمضان وأنزلت الزبور لاثنتي عشرة من رمضان وأنزل الإنجيل لثمان عشرة خلت من رمضان وأنزل القرآن لأربع وعشرين مضت من رمضان » . ثم قيل : أنزل القرآن كله إلى السماء الدنيا في هذه الليّلة . ثم أنزل تجمّاً تجمّاً في سائر الأيام على حسب اتفاق الأسباب . وقيل : كان ينزل في كلّ ليّلة القدر ما ينزل في سائر السنة . وقيل كان ابتداء الإنزال في هذه الليّلة . وقال عكرمة : الليّلة المباركة هاهنا ليّلة النصف من شعبان . والأوّل أصح لقوله تعالى : « إنا أنزلناه في ليّلة القدر » . قال قتادة وابن زيد : أنزل الله القرآن كله في ليّلة القدر من أم الكتاب إلى بيت العزّة في سماء الدنيا ، ثم أنزله الله على نبيه صلى الله عليه وسلم في الليالي والأيام في ثلاث وعشرين سنة . وهذا المعنى قد مضى في « البقرة »^(٢) عند قوله تعالى « شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن » ، ويأتى آنفاً إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴿٢٠﴾

قال ابن عباس : يُحْكَمُ الله أمر الدنيا إلى قابل في ليّلة القدر ما كان من حياة أو موت أو رزق . وقاله قتادة ومجاهد والحسن وغيرهم . وقيل : إلا الشقاء والسعادة فإنهما لا يتغيّران ؛ قاله ابن عمر . قال المهدوي : ومعنى هذا القول أمر الله عز وجل الملائكة بما يكون في ذلك العام ولم يزل ذلك في علمه عز وجل . وقال عكرمة : هي ليّلة النصف من شعبان يُبرَم فيها أمر السنة ويُنسخ الأحياء من الأموات ، ويكتب الحاج فلا يزداد فيهم أحد ولا ينقص منهم أحد . وروى عثمان بن المغيرة قال قال النّبي صلى الله عليه وسلم : « تقطع الآجال من شعبان

(١) راجع ص ٦١ من هذا الجزء . (٢) آية ١٨٥ راجع ج ٢ ص ٢٩٠ طبعة ثانية .

إلى شعبان حتى أن الرجل لينكح ويولد له وقد خرج اسمه في الموتى . وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلتها وصوموا نهارها فإن الله ينزل لغروب الشمس إلى سماء الدنيا يقول ألا مستغفر فأغفر له ألا مبتلى فأعافيه ألا مسترزق فأرزقه ألا كذا ألا كذا حتى يطلع الفجر » ذكره الشهابي . وخرج الترمذي بمعناه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله عز وجل ينزل ليلة النصف من شعبان إلى سماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد شعر غم كلب » . وفي الباب عن أبي بكر الصديق قال أبو عيسى : حديث عائشة لا تعرفه مرفوعا إلا من حديث الجحاج بن أرطاه عن يحيى بن أبي كثير عن عروة عن عائشة ، وسمعت هذا يضعف هذا الحديث ، وقال : يحيى بن أبي كثير لم يسمع من عروة والجحاج بن أرطاه لم يسمع من يحيى بن أبي كثير .

قلت : وقد ذكر حديث عائشة مطولا صاحب كتاب العروس ، واختار أن الليلة التي يفرق فيها كل أمر حكيم ليلة النصف من شعبان ، وأنها تسمى ليلة البراءة . وقد ذكرنا قوله والرد عليه في غير هذا الموضع ، وأن الصحيح إنما هي ليلة القدر على ما بيناه . روى حماد ابن سلمة قال أخبرنا ربيعة بن كُثُوم قال : سألت رجل الحسن وأنا عنده فقال : يا أبا سعيد ، رأيت ليلة القدر أفي كل رمضان هي ؟ قال : أي والذي لا إله إلا هو ، إنها في كل رمضان ، إنها الليلة التي يفرق فيها كل أمر حكيم ، فيها يقضى الله كل خلق وأجل ورزق وعمل إلى مثلها . وقال ابن عباس : يكتب من أم الكتاب في ليلة القدر ما يكون في السنة من موت وحياة ورزق ومطر حتى الحج ، يقال : يحج فلان ويحج فلان . وقال في هذه الآية : إنك لترى الرجل يمشي في الأسواق وقد وقع اسمه في الموتى ، وهذه الإبانة لإحكام السنة إنما هي للملائكة الموكلين بأسباب الخلق . وقد ذكرنا هذا المعنى آنفا . وقال القاضي أبو بكر بن العربي : وجمهور العلماء على أنها ليلة القدر . ومنهم من قال : إنها ليلة النصف من شعبان ، وهو باطل لأن الله تعالى قال في كتابه الصادق القاطع : « شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن » فنص على أن ميقات نزوله رمضان ، ثم عين من زمانه الليل ها هنا بقوله « في ليلة مباركة » ،

فمن زعم أنه في غيره فقد أعظم الفرية على الله ، وليس في ليلة النصف من شعبان حديث يعول عليه لا في فضلها ولا في نسخ الآجال فيها فلا تنتفتوا إليها . الزخشيří : « وقيل يبدأ في استنساخ ذلك من اللوح المحفوظ في ليلة البراءة ويقع الفراغ في ليلة القدر ؛ فتدفع نسخة الأرزاق إلى ميكائيل ، ونسخة الحروب إلى جبريل ، وكذلك الزلازل والصواعق والحسف ؛ ونسخة الأعمال إلى إسماعيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم ؛ ونسخة المصائب إلى ملك الموت . وعن بعضهم يعطى كل عامل بركات أعماله ؛ فيلقى على ألسنة الخلق مدحه ، وعلى قلوبهم هيبته . وقرئ « نفرق » بالتشديد ، و « يفرق » كل على بناءه للفاعل ونصب « كل » ؛ والفارق الله عز وجل . وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه « نفرق » بالنون . (كل أمر حكيم) كل شأن ذي حكمة ؛ أى مفعول على ما تقتضيه الحكمة . »

قوله تعالى : ^جأَمْرًا مِّنْ عِندِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿٦٠﴾ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ ^جإِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : (^جأَمْرًا مِّنْ عِندِنَا) قال النقاش : الأمر هو القرآن أنزله الله من عنده . وقال ابن عيسى : هو ما قضاه الله في الليلة المباركة من أحوال عبادته . وهو مصدر في موضع الحال . وكذلك (^جرَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ) وهما عند الأخفش حالان ؛ تقديرهما : أنزلناه أمرين به وراحين . المبرد : « أمرًا » في موضع المصدر ؛ والتقدير : أنزلناه إنزالًا . الفراء والزجاج : « أمرًا » نصب بـ « يفرق » ؛ مثل قولك : يفرق فرقا . فأمر بمعنى فرق فهو مصدر ؛ مثل قولك : يضرب ضربا . وقيل : « يفرق » يدل على يؤمر ؛ فهو مصدر عمل فيه ما قبله . (^جإِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ . رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ) قال الفراء : « رحمة » مفعول بـ « مرسلين » . والرحمة النبي صلى الله عليه وسلم . وقال الزجاج : « رحمة » مفعول من أجله ؛ أى أرسلناه للرحمة . وقيل : هى بدل من قوله « أمرًا » . وقيل : هى مصدر . الزخشيří : « أمرًا » نصب على الاختصاص ؛ جعل كل أمر جزلا نَحْمًا بأن وصفه بالحكيم ، ثم زاده جزالة وكسبه

نخامة بأن قال : أعنى بهذا الأمر أمرا حاصلًا من عندنا ، كائنا من لدنا ، وكما اقتضاه علمنا وتدبيرنا . وفي قراءة زيد بن علي « أمر من عندنا » على هو أمر ، وهي تنصرف انتصابه على الاختصاص . وقرأ الحسن « رحمة » على تلك هي رحمة ، وهي تنصرف انتصابها بأنه مفعول له .

قوله تعالى : رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِن كُنتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٧﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨﴾ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ﴿٩﴾

قوله تعالى : ﴿ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ قرأ الكوفيون « رب » بالجر . الباقون بالرفع ، ردًا على قوله « إنه هو السميع العليم » . وإن شئت على الابتداء ، والخبر لا إله إلا هو . أو يكون خبر ابتداء محذوف ، تقديره : هو رب السموات والأرض . والجر على البدل من « ربك » وكذلك « ربكم ورب آبائكم الأولين » بالجر فيهما ، رواه الشيرازي عن الكسائي . الباقون بالرفع على الاستئناف . ثم يحتمل أن يكون هذا الخطاب مع المعترف بأن الله خلق السموات والأرض ، أي إن كنتم موقنين به فأعلموا أن له أن يرسل الرسل ، وينزل الكتب . ويجوز أن يكون الخطاب مع من لا يعترف أنه الخالق ، أي ينبغي أن يعرفوا أنه الخالق ، وأنه الذي يحيي ويميت . وقيل : الموقن ها هنا هو الذي يريد اليقين ويطلبه ، كما تقول : فلان يُجِدُّ ، أي يريد نجدا . ويُنْهَمُّ ، أي يريد تهماً . ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ﴾ أي هو خالق العالم ، فلا يجوز أن يشرك به غيره ممن لا يقدر على خلق شيء . و « هو يحيي ويميت » أي يحيي الأموات ويميت الأحياء . ﴿ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴾ أي مالكم ومالك من تقدم منكم . واتقوا تكذيب محمد لئلا ينزل بكم العذاب . ﴿ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ﴾ أي ليسوا على يقين فيما يظهرونه من الإيمان والإقرار في قلوبهم : إن الله خالقهم ، وإنما

(١) هو عيسى بن سليمان أبو موسى الجازي ، كان جازيا ثم انتقل إلى شيراز (كيدر ، بلدة قرب حماة) وأقام بها إلى أن مات فتنسب إليها ، أخذ القراءة عرضا وسماعا من الكسائي ، وله عنه أفراد أدب . (غاية النهاية) .

يقولونه لتقليد آبائهم من غير علم فهم في شك . وإن توهّموا أنهم مؤمنون فهم يلعبون في دينهم بما يعنّ لهم من غير حجة . وقيل : « يلعبون » يضيفون إلى النبي صلى الله عليه وسلم الافتراء استهزاء . ويقال لمن أعرض عن المواعظ : لاعب ، وهو كالصبي الذي يلعب فيفعل ما لا يدرى عاقبته .

قوله تعالى : فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ﴿١٠١﴾ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠٢﴾

قوله تعالى : (فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ) ارتقب معناه انتظر يا محمد بهؤلاء الكفار يوم تأتي السماء بدخان مبين ؛ قاله قتادة . وقيل : معناه احفظ قولهم هذا لتشهد عليهم يوم تأتي السماء بدخان مبين ؛ ولذلك سُمي الحافظ رقيباً . وفي الدُّخَانُ أقوال ثلاثة : الأول أنه من أشرط الساعة لم يحنّ بعد ، وأنه يمكث في الأرض أربعين يوماً يملأ ما بين السماء والأرض ؛ فأما المؤمن فيصينه مثل الزكّام ، وأما الكافر والفاجر فيدخل في أنوفهم فيثقب مسامعهم ، ويضيق أنفاسهم ؛ وهو من آثار جهنم يوم القيامة . ومن قال إن الدخان لم يأت بعد : عليّ وآبن عباس وآبن عمر وأبو هريرة وزيد بن عليّ والحسن وآبن أبي مليكة وغيرهم . وروى أبو سعيد الخدريّ مرفوعاً أنه دخان يهبج بالناس يوم القيامة ؛ يأخذ المؤمن منه ؛ كالزّكّة . وينفخ الكافر حتى يخرج من كل مسمع منه ؛ ذكره المسوردي . وفي صحيح مسلم عن أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد الغفاريّ قال : « أطلع النبيّ صلى الله عليه وسلم علينا ونحن نتذاكر فقال : " ما تذكرون " ؟ قالوا : نذكر الساعة ؛ قال : " إنها لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات - فذكر - الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم وخروج يأجوج ومأجوج وثلاثة خسوف : أحسوف بالمشرق وخسوف بالمغرب وخسوف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من آيمن تطرد الناس إلى محشرهم " . في رواية عن حذيفة " إن الساعة لا تكون حتى تكون عشر آيات : خسوف بالمشرق وخسوف بالمغرب وخسوف في جزيرة العرب والدخان والدجال

ودابة الأرض ويأجوج وماجوج وطلوع الشمس من مغربها ونار تخرج من قعر عدن ترحل الناس. ونخرجه الثعلبي أيضا عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أول الآيات خروج الدجال ونزول عيسى بن مريم ونار تخرج من قعر عدن أبين تسوق الناس إلى المحشر تبث معهم حيث باتوا وتقبل معهم إذا قالوا وتصبح معهم إذا أصبحوا وتُسمى معهم إذا أمسوا». قلت: يا نبي الله، وما الدخان؟ قال هذه الآية: «فَأَرْقُبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ» يملأ ما بين المشرق والمغرب يمحك أربعين يوما وليسلة أما المؤمن فيصيبه منه شبه الزكام وأما الكافر فيكون بمنزلة السكران يخرج الدخان من فمه ومنخره وعينه وأذنيه ودبره. فهذا قول. القول الثاني — أن الدخان هو ما أصاب قريشا من الجوع بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم، حتى كان الرجل يرى بين السماء والأرض دخانا؛ قاله ابن مسعود. قال: وقد كشفه الله عنهم، ولو كان يوم القيامة لم يكشفه عنهم. والحديث عنه بهذا في صحيح البخاري ومسلم والترمذي. قال البخاري: حدثني يحيى قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق قال قال عبد الله: إنما كان هذا لأن قريشا لما استعصت على النبي صلى الله عليه وسلم دعا عليهم بسنين كسني يوسف، فأصابهم قحط وجهد حتى أكلوا العظام، فجعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى ما بينه وبينها كهيئة الدخان من الجهد؛ فأنزل الله تعالى: «فَأَرْقُبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ. يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ». قال: فأتي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقبل: يا رسول الله، استسقى الله لمضر فإنها قد هلك. قال: «لَمُضِرَّ! إِنَّكَ لَجَرِي». فاستسقى فسقوا؛ فنزلت: «إِنَّكُمْ عَائِدُونَ». فلما أصابتهم الرفاهية عادوا إلى حالهم حين أصابتهم الرفاهية؛ فأنزل الله عز وجل: «يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنتَقِمُونَ». قال: يعني يوم بدر. قال أبو عبيدة: والدخان الجدب. القتيبي: سمي دخانا ليس الأرض منه حين يرتفع منها كالدخان. القول الثالث — إنه يوم فتح مكة لما حجب السماء الغيرة؛ قاله عبد الرحمن الأعرج: ((يَغْشَى النَّاسَ)) في موضع الصفة للدخان، فإن كان قد مضى على ما قال ابن مسعود فهو خاص بالمشركون من أهل مكة، وإن كان من

أشراط الساعة فهو عام على ما تقدم . (هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ) أى يقول الله لهم : « هذا عذاب أليم » . فمن قال : إن الدخان قد مضى فقوله : « هذا عذاب أليم » حكاية حال ماضية ، ومن جعله مستقبلا فهو حكاية حال آتية . وقيل : « هذا » بمعنى ذلك . وقيل : أى يقول الناس لذلك الدخان : « هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ » . وقيل : هو إخبار عن دنو الأمر ؛ كما تقول : هذا الشتاء فأعده له .

قوله تعالى : رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ﴿١٣﴾

أى يقولون ذلك ؛ اكشف عنا العذاب فـ « إِنَّا مُؤْمِنُونَ » ؛ أى تؤمن بك إن كشفته عنا . قيل : إن قریشا أتوا النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا : إن كشف الله عنا هذا العذاب أسلمنا ، ثم نقضوا هذا القول . قال قتادة : « العذاب » هنا الدخان . وقيل : الجوع ؛ حكاه النقاش .

قلت : ولا تناقض ؛ فإن الدخان لم يكن إلا من الجوع الذى أصابهم ؛ على ما تقدم . وقد يقال للجوع والقحط : الدخان ؛ ليس الأرض فى سنة الجَدْب وارتفاع الغبار بسبب قلة الأمطار ؛ ولهذا يقال لسنة الجَدْب : الغبراء . وقيل : إن العذاب هنا الثلج . قال الماوردي وهذا لا وجه له ؛ لأن هذا إنما يكون فى الآخرة أو فى أهل مكة ، ولم تكن مكة من بلاد الثلج ؛ غير أنه مقول فحكيناه .

قوله تعالى : أَنِّي لَهُمُ الدَّكَرَىٰ وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ ﴿١٤﴾ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَّجْنُونٌ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (أَنِّي لَهُمُ الدَّكَرَىٰ) أى من أين يكون لهم التذكر والاعتاظ عند حلول العذاب . (وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ) بين لهم الحق ، والدَّكَرَى والدَّكَرَ واحد ؛ قاله البخارى . (ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ) أى أعرضوا . قال ابن عباس : أى متى يتعظون والله أبعدهم من الاعتاظ والتذكر بعد توليهم عن محمد صلى الله عليه وسلم وتكذيبهم إياه . وقيل : أى أنى ينفعهم

قوله : « إنا مؤمنون » بعد ظهور العذاب غداً أو بعد ظهور أعلام الساعة ، فقد صارت المعارف ضرورية . وهذا إذا جعلت الدخان آية مرتبة . (وَقَالُوا مُعَلِّمٌ مِّثْنُيَّ) أى علمه بشر أو علمه الكهنة والشياطين ، ثم هو مجنون وليس برسول .

قوله تعالى : **إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ** ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (**إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا**) أى وقتاً قليلاً ، وعد أن يكشف عنهم ذلك العذاب قليلاً ؛ أى فى زمان قليل ليعلم أنهم لا يقفون بقولهم ، بل يعودون إلى الكفر بعد كشفه ، قاله ابن مسعود . فلما كشف ذلك عنهم باستسقاء النبي صلى الله عليه وسلم لهم عادوا إلى تكذيبه . ومن قال : إن الدخان منتظر قال : أشار بهذا إلى ما يكون من الفرجة بين آية وآية من آيات قيام الساعة . ثم من قضى عليه بالكفر يستمر على كفره . ومن قال هذا فى القيامة قال : أى لو كشفنا عنكم العذاب لعدتم إلى الكفر . وقيل : معنى (**إِنَّكُمْ عَائِدُونَ**) إلينا ؛ أى مبعوثون بعد الموت . وقيل : المعنى « **إِنَّكُمْ عَائِدُونَ** » إلى نار جهنم إن لم تؤمنوا .

قوله تعالى : **يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنْتَقِمُونَ** ﴿١٦﴾

(**يَوْمَ**) محمول على ما دلّ عليه (**مُنْتَقِمُونَ**) ؛ أى ننتقم منهم يوم نبطش . وأبعده بعض النحويين بسبب أن ما بعد « **إِن** » لا يفسر ما قبلها . وقيل : إن العامل فيه « **مُنْتَقِمُونَ** » . وهو بعيد أيضاً ؛ لأن ما بعد « **إِن** » لا يعمل فيما قبلها . ولا يحسن تعلقه بقوله : « **عَائِدُونَ** » ولا بقوله : « **إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ** » ؛ إذ ليس المعنى عليه . ويجوز نصبه بإضمار فعل ؛ كأنه قال : ذكرهم أو أذكروا . ويجوز أن يكون المعنى إنكم عائدون ، فإذا عدتم أنتقم منكم يوم نبطش البطشة الكبرى . ولهذا وصل هذا بقصة فرعون ، فإنهم وعدوا موسى الإيمان إن كشف عنهم العذاب ، ثم لم يؤمنوا حتى غرقوا . وقيل : « **إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا** » إنكم عائدون » كلام تام . ثم ابتدأ « **يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنْتَقِمُونَ** » أى ننتقم من جميع الكفار . وقيل : المعنى وارتقب الدخان وارتقب يوم نبطش ، فحذف واو العطف ؛

كما تقول : أتق النار اتق العذاب . و (الْبَطْشَةُ الْكُبْرَى) في قول ابن مسعود : يوم بدر . وهو قول ابن عباس وأبي بن كعب ومجاهد والضحاك . وقيل : عذاب جهنم يوم القيامة ؛ قاله الحسن وعكرمة وابن عباس أيضا ، واختاره الزجاج . وقيل : دخان يقع في الدنيا ، أو جوع أو حَقْط يقع قبل يوم القيامة . الماوردي : ويحتمل أنها قيام الساعة ؛ لأنها خاتمة بطشاته في الدنيا . ويقال : انتقم الله منه ؛ أى عاقبه . والاسم منه النِّقْمَةُ والجمع النِّقَمَاتُ ^(١) . وقيل بالفرق بين النِّقْمَةِ والعقوبة ؛ فالعقوبة بعد المعصية لأنها من العاقبة . والنقمة قد تكون قبلها ؛ قاله ابن عباس . وقيل : العقوبة ما تقدّرت والانتقام غير مقدّر .

قوله تعالى : وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ^(١٧) أى ابتليناهم . ومعنى هذه الفتنة والابتلاء الأمر بالطاعة . والمعنى : عاملناهم معاملة المختبر ببعثة موسى إليهم فكذبوا فأهلكوا ؛ فهكذا أفعّل بأعدائك يا محمد إن لم يؤمنوا . وقيل : فتناهم عذبناهم بالفرق . وفي الكلام تقديم وتأخير ؛ والتقدير : ولقد جاء آل فرعون رسول كريم وفتناهم ، أى أغرقناهم ؛ لأن الفتنة كانت بعد مجيء الرسل . والواو لا ترتب . ومعنى (كَرِيمٌ) أى كريم في قومه . وقيل : كريم الأخلاق بالتجاوز والصفح . وقال الفراء : كريم على ربه إذ اختصه بالنبوة وإسماع الكلام .

قوله تعالى : أَنْ أَدُّوا إِلَى عِبَادِ اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ^(١٨) وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّي ءَاتِيكُمْ بِسُلْطَنِ مُبِينٍ ^(١٩)

قوله تعالى : (أَنْ أَدُّوا إِلَى عِبَادِ اللَّهِ) قال ابن عباس : المعنى جاءهم فقال اتبعونى . فـ « عِبَادُ اللَّهِ » منادى . وقال مجاهد : المعنى أرسلوا معى عباد الله وأطلقوهم من العذاب . فـ « عِبَادُ اللَّهِ » على هذا مفعول . وقيل : المعنى أدوا إلى سمعكم حتى أبلغكم رسالة ربى . (إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ) أى أمين على الوحي فأقبلوا نصيحى . وقيل : أمين على ما أستاذيه

(١) في كتب اللغة : « النِّقْمَةُ بالكسر والفتح وكفرحة جمع نَقْمٍ ككلم وعنب وكلمات » .

منكم فلا أخون فيه . (وَالَّذِينَ تَعْلَمُونَ عَلَى اللَّهِ) أى لا تتكبروا عليه ولا ترتفعوا عن طاعته . وقال قتادة : لا تبغوا على الله . ابن عباس : لا تفتروا على الله . والفرق بين البغى والافتراء أن البغى بالفعل والافتراء بالقول . وقال ابن جريج : لا تعظموا على الله . يحيى بن سلام : لا تستكبروا على عبادة الله . والفرق بين التعظيم والاستكبار أن التعظيم تطاول المقتدر، والاستكبار ترفع المحتقر، ذكره الماوردي . (إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ) قال قتادة : بعد ذر بين . وقال يحيى بن سلام : بحجة بيّنة . والمعنى واحد، أى برهان بين .

قوله تعالى : وَإِنِّي عُدْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ ﴿٢٠﴾

كانهم توعدوه بالقتل فاستجار بالله . قال قتادة : « تَرْجُمُونِ » بالحجارة . وقال ابن عباس : تشتمون، فتقولوا ساحر كذاب . وأظهر الذال من « عُدْتُ » نافع وابن كثير وابن عامر وعاصم ويعقوب . وأدغم الباقون . والإدغام طلباً للتخفيف، والإظهار على الأصل . ثم قيل : إني عذت بالله فيما مضى، لأن الله وعده فقال : « فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكَ ^(١) » . وقيل : إني أعوذ، كما تقول : نشدتك بالله، وأقسمت عليك بالله، أى أقسم .

قوله تعالى : وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَأَعْتَزَلُونِ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي) أى إن لم تصدقوني ولم تؤمنوا بالله لأجل برهاني، فاللام في « لِي » لام أجل . وقيل : أى وإن لم تؤمنوا بي، كقوله : « فَأَمَّنَ لَهُ ^(٢) لُوطٌ » أى به . (فَأَعْتَزَلُونِ) أى دعوني كفافاً لاني ولا على، قاله مقاتل . وقيل : أى كونوا بمعزل مني وأنا بمعزل منكم إلى أن يحكم الله بيننا . وقيل : نفلوا سبيل وكفوا عن أذى . والمعنى متقارب، والله أعلم .

قوله تعالى : فَدَعَا رَبَّهُ أَنْ هَاتُوا قَوْمٌ مُجْرِمُونَ ﴿٢٢﴾

(١) آية ٣٥ سورة القصص . (٢) آية ٢٦ سورة العنكبوت . (٣) أى مكفوفاً عن شركم .

قوله تعالى : ﴿ قَدَعَا رَبُّهُ ﴾ فيه حذف ؛ أى فكفروا فدعا ربه . ﴿ أَتَّ هَؤُلَاءِ ﴾ بفتح
« أَتَّ » أى بأن هؤلاء . ﴿ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ ﴾ أى مشركون ، قد امتنعوا من إطلاق بنى إسرائيل
ومن الإيمان .

قوله تعالى : فَاسْرِعْ بِعِبَادِي لِئَلَّا يَكُنْ مُتَّبِعُونَ ﴿٢٣﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَاسْرِعْ بِعِبَادِي لِئَلَّا يَكُنْ مُتَّبِعُونَ ﴾ أى فأجبتنا دعاءه وأوحينا إليه أن أسر
بعبادى ؛ أى بمن آمن بالله من بنى إسرائيل . ﴿ لِئَلَّا ﴾ أى قبل الصباح . ﴿ إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ ﴾
وقرأ أهل الحجاز « فأسر » بوصل الألف . وكذلك ابن كثير ؛ من سرى . الباقون « فأسر »
بالقطع ؛ من أسرى . وقد تقدم ^(١) . وتقدم خروج فرعون وراء موسى فى « البقرة والأعراف
وطه والشعراء ويونس » وإغراقه وإنجاء موسى ؛ فلا معنى للإعادة .

الثانية — أمر موسى عليه السلام بالخروج ليلاً . وسيّر الليل فى الغالب إنما يكون
عن خوف ، والخوف يكون بوجهين : إما من العدو فيتخذ الليل سِتْرًا مُّسَدِّدًا ؛ فهو من
أستار الله تعالى . وإما من خوف المشقة على الدواب والأبدان بحرّ أو جذب ؛ فيتخذ السرى
مصلحةً من ذلك . وكان النبي صلى الله عليه وسلم يسرى ويدلج ^(٢) و يترقق ويستعجل ؛ بحسب
الحاجة وما تقتضيه المصلحة . وفى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم « إذا سافرتم
فى الخصب فأعطوا الإبل حظّها من الأرض وإذا سافرتم فى السنة فبادروا بها بقيتها » ^(٣) . وقد
مضى فى أول « النحل » ؛ والحمد لله .

قوله تعالى : وَآتُرِكَ الْبَحْرَ رَهْوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ ﴿٢٤﴾

(١) راجع ج ٩ ص ٧٩ (٢) راجع ج ١ ص ٣٨٩ وما بعدها . وج ٨ ص ٣٧٧ وما بعدها .
وج ١١ ص ٢٢٧ وما بعدها . وج ١٣ ص ١٠٥ وما بعدها . (٣) قوله : « يسرى » أى يسير عامة
الليل . و « يدلج » أى سار من أول الليل . وربما استعمل لسير آخر الليل . (٤) قوله : « فى السنة »
أى فى القحط وانعدام نبات الأرض من يسها . والنقى (بكسر النون وسكون القاف) هو المنخ ؛ ومعناه أسرعوا فى السير
الإبل لتصلوا الى المقصد وفيها بقية من قوتها . (٥) راجع ج ١٠ ص ٧٣

قال ابن عباس : ((رَهْوًا)) أى طريقا . وقاله كعب والحسن . وعن ابن عباس أيضا سمنا . الضحاك والربيع : سهلا . عكمة . يَسَا ؛ لقوله : « فَأَضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَسًا » . وقيل : مفترقا . مجاهد : منفرجا . وعنه يابس . وعنه ساكنا ؛ وهو المعروف في اللغة . وقاله قتادة والهريري . وقال غيرهما : منفرجا . وقال ابن عرفة : وهما يرجعان إلى معنى واحد وإن اختلف لفظاهما ؛ لأنه إذا سكن بحرُهُ انفرج . وكذلك كان البحر يسكن بحريه وانفرج لموسى عليه السلام . والرَّهْوُ عند العرب : الساكن ؛ يقال : جاءت الخيل رَهْوًا ؛ أى ساكنة . قال :

والخيل تَمْنَعُ رَهْوًا فِي أَعْتَبِهَا ■ كالطير تجو من الشَّوْ بوب ذى البرد^(١)

الجوهرى : ويقال أفعل ذلك رَهْوًا ؛ أى ساكنا على هَيْئَتِكَ^(٢) . وعيش رَاهٍ ؛ أى ساكن رافه . ونَحْسُ رَاهٍ ؛ إذا كان سهلا . ورها البحر أى سكن . وقال أبو عبيد : رَهَا بين رجله يَرَهُو رَهْوًا أى فتح ؛ ومنه قوله تعالى : « وَأَتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا » . والرَّهْوُ : السير السهل ؛ يقال : جاءت الخيل رهوا . قال ابن الأعرابي : رَهَا يَرَهُو فى السير أى رَفَقَ . قال القطامي في نعت الركاب :

يَمِشِينَ رَهْوًا فَلَا الْأَعْجَازُ خَاذِلَةً * وَلَا الصَّدُورُ عَلَى الْأَعْجَازِ تَتَّكِلُ

والرَّهْوُ والرَّهْوَةُ : المكان المرتفع ، والمنخفض أيضا يجتمع فيه الماء ؛ وهو من الأضداد . وقال أبو عبيد : الرَّهْوُ : الجَوْبَةُ تكون في مَحَلَّةِ القوم يسيل فيها ماء المطر وغيره . وفي الحديث أنه قضى أن " لا شفعة في فناء ولا طريق ولا مَنْقَبَةٍ ولا رَنَجٍ ولا رَهْوٍ " ^(٣) . والجمع رِهَاءٌ . والرَّهْوُ : المرأة الواسعة الهين ؛ حكاه النضر بن شميل . والرَّهْوُ : ضرب من الطير ؛ ويقال :

(١) البيت للناطقة الذبياني . و « تمنع » تمرأ سريعا . وقد وردت هذه الكلمة في الأصل محرفة ؛ ففى بعضها « تمرح » بالراء والحاء . وفى البعض الآخر : « تمرع » بالراء والعين . ويروى : « غربا » بدل « رهوا » أى حدة . و « الشَّوْ بوب » : السحاب العظيم القطر . (٢) الهيئة (بالكسر) : السكينة والوقار .

(٣) الفناء : فناء الدار ، وهو ما امتد معها من جوانبها . والمنقبة : هى الطريق بين الدارين . وتكيل : هو الطريق الذى يملأ أنشاز الأرض . والرَج (بالضم) : ناحية البيت من ورائه ؛ وربما كان فضاء لا بناء فيه .

هو الكُرْكِي . قال الهَرَوِيُّ : ويجوز أن يكون «رَهَوًا» من نعت موسى — وقاله القشيري —
 أى يسر ساكنًا على هَيْئَتِكَ ؛ فالرّهو من نعت موسى وقومه لا من نعت البحر . وعلى الأول
 هو من نعت البحر ؛ أى أتركه ساكنًا كما هو قد انفرد فلا تأمره بالانضمام حتى يدخل فرعون
 وقومه . قال قتادة : أراد موسى أن يضرب البحر لما قطعه بعصاه حتى يلتئم ، وخاف أن
 يتبعه فرعون فقليل له هذا . وقيل : ليس الرّهو من السكون بل هو الفرجة بين الشيتين ؛
 يقال : رَهَا ما بين الرجلين أى فرج . فقلوه : «رَهوا» أى منفرجا . وقال الليث : الرهو
 مَشْيٌ فى سكون ؛ يقال : رها يرهو رَهَوًا فهو راهٍ . وعيش راهٍ : وادعٌ خافض . وأفعل ذلك
 سَهَوًا رَهَوًا ؛ أى ساكنًا بخير شدة . وقد ذكرناه آنفاً . (إِنَّهُمْ) أى إن فرعون وقومه . (جُنْدٌ
 مُغْرَقُونَ) أخبر موسى بذلك ليسكن قلبه .

قوله تعالى : كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٦٥﴾ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ
 كَرِيمٍ ﴿٦٦﴾ وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ . وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ) (كَمْ) للتكثير .
 وقد مضى الكلام فى معنى هذه الآية فى «الشعراء» مستوفى . (وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ)
 النِّعْمَةُ (بالفتح) التَّعْنِيمُ ؛ يقال : نَعَّمَهُ الله وناعمهُ فتَنَعَّم . وأمرأة مُنْعَمَةٌ وَمُنْعَمَةٌ ؛ بمعنى .
 والنَّعْمَةُ (بالكسر) اليَدُ والصَّنِيعَةُ والمِنَّةُ وما أُنْعِمَ به عليك . وكذلك التُّعْمَى . فإن فتحت
 النون مددت وقلت : النَّعْماء . والنَّعِيمُ مثله . وفلان واسع النِّعْمَةِ ؛ أى واسع المال . جميعه
 عن الجوهري . وقال ابن عمر : المراد بالنِّعْمَةِ نيل مصر . ابن طبيعة : الفيوم . ابن زياد :
 أرض مصر لكثرة خيرها . وقيل : ما كانوا فيه من السَّعة والدَّعة . وقد يقال : نَعْمَةٌ ونِعْمَةٌ
 (بفتح النون وكسرها) ؛ حكاه الماوردي . قال : وفى الفرق بينهما وجهان : أحدهما —
 أنها بكسر النون فى المَلِكِ ، وبفتحها فى البَدَنِ والدين ؛ قاله النَّضْرُ : شَمِيل . الثانى — أنها بالكسر
 من المِنَّة وهو الإفضال والعطية ، وبالفَتْح من التَّعْنِيم وهو سَعة العيش والراحة ؛ قاله ابن زياد .

قلت : هذا الفرق هو الذى وقع فى الصحاح وقد ذكرناه . وقرأ أبو رجاء والحسن وأبو الأشهب والأعرج وأبو جعفر وشيبة « فَيَكْهِن » بغير ألف ؛ ومعناه أشرين بطرين . قال الجوهري : فَكَّه الرجل (بالكسر) فهو فَكَّه إذا كان طيب النفس مزّاحا . والفكَّه أيضا الأشر البطر . وقرئ « وَنَعْمَةٌ كَانُوا فِيهَا فَيَكْهِن » أى أشرين بطرين . و« فاكهين » أى ناعمين . القشيري : « فاكهين » لاهين مازحين ؛ يقال : إنه لفاكه أى مزّاح . وفيه فُكاهة أى مزح . الثعلبي : وهما لغتان كالحاذر والحذير ، والفاريه والفريه . وقيل : إن الفاكه هو المستمتع بأنواع اللذة كما يتمتع الآكل بأنواع الفاكهة . والفاكهة : فضلٌ عن القوت الذى لا بد منه .

قوله تعالى : **كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ** (٢٨)

قال الزجاج : أى الأمر كذلك ؛ فيوقف على « كذلك » . وقيل : إن الكاف فى موضع نصب ، على تقدير نفع فعل كذا بمن يريد إهلاكه . وقال الكلبي : « كذلك » أفعل بمن عصانى . وقيل : « كذلك » كان أمرهم فأهلكوا . (وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ) يعنى بنى إسرائيل ، ملكهم الله تعالى أرض مصر بعد أن كانوا فيها مستعبدين ، فصاروا لها وارثين ؛ لوصل ذلك إليهم كوصول الميراث . ونظيره « وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا » (١) الآية .

قوله تعالى : **فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا**

مُنْظَرِينَ (٢٩)

قوله تعالى : (**فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ**) أى لكفرهم . (**وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ**) . أى مؤخرين بالفرق . وكانت العرب تقول عند موت السيد منهم : بكّت له السماء والأرض ؛ أى عمّت مصيبتة الأشياء حتى بكته السماء والأرض والريخ والبرق ، وبكته الليالى الشاتيات . قال الشاعر :

(١) آية ١٣٧ سورة الأعراف .

(١) فالريح تبكي شجوها * والبرق يلمع في الغمامه

وقال آخر : (٢)

والشمس طاعةٌ ليست بكاسفة * تبكي عليك نجوم الليل والقمر

وقالت الخارجية : (٣)

أيا شجر الخابور مالك موريقا * كأنك لم تجزع على ابن طريف

وذلك على سبيل التمثيل والتخييل مبالغة في وجوب الجزع والبكاء عليه . والمعنى أنهم هلكوا فلم تعظم مصيبتهم ولم يوجد لهم فقد . وقيل : في الكلام إضمار ؛ أى ما بكى عليهم أهل السماء والأرض من الملائكة ؛ كقوله تعالى : « وأسأل القرية » بل سرّوا بهلاكهم ؛ قاله الحسن . وروى يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما من مؤمن إلا وله في السماء بابان باب ينزل منه رزقه وباب يدخل منه كلامه وعمله فإذا مات فقداه فبكيا عليه - ثم تلا - « فما بكت عليهم السماء والأرض » . " . يعنى أنهم لم يعملوا على الأرض عملا صالحا تبكى عليهم لأجله ، ولا صعد لهم إلى السماء عمل صالح فتبكى فقد ذلك . وقال مجاهد : إن السماء والأرض يبكيان على المؤمن أربعين صباحا . قال أبو يحيى : فمجتبت من قوله فقال : أتعجب ! وما للأرض لا تبكى على عبد يعمرها بالركوع والسجود ! وما للسماء لا تبكى على عبد كان لتسبيحه وتكبيره فيها دوى كدوى النحل ! . وقال على وابن عباس رضى الله عنهما : إنه يبكى عليه مصلّاه من الأرض ومصعد عمله من السماء . وتقدير الآية على هذا : فما بكت عليهم مصاعد عملهم من السماء ولا مواضع عبادتهم من الأرض . وهو معنى قول سعيد بن جبير . وفي بكاء السماء والأرض ثلاثة أوجه : أحدها أنه كالمعروف من بكاء الحيوان . ويشبه أن يكون قول مجاهد . وقال شريح الحضرمي قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الإسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء يوم القيامة -

(١) البيت ليزيد بن مفرغ الحميري . وقد ورد هذا البيت في الأصول محرفا ؛ والنصوب عن وفيات الأعيان وشرح الكامل . (٢) هو جرير . (٣) الخارجية هي ليلي بنت طريف الشيباني ترقى أخاها الوليد ابن طريف ؛ وكان رأس الخوارج وأشدّهم بأسا وصولا .

قيل : من هم يارسول الله؟ قال — هم الذين إذا فسد الناس صَلَّحُوا — ثم قال — ألا لا غُربة على مؤمن وما مات مؤمن في غُربة غائباً عنه بواكيه إلا بكى عليه السماء والأرض — ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم — « فما بكى عليهم السماء والأرض » — ثم قال — ألا إنهما لا يبكيان على الكافر ” .

قلت : وذكر أبو نعيم محمد بن معمر قال : حدثنا أبو شعيب الخزازي قال حدثنا يحيى بن عبد الله قال حدثنا الأوزاعي قال حدثني عطاء الخراساني قال : ما من عبد يسجد لله سجدة في بقعة من بقاع الأرض إلا شهدت له يوم القيامة وبكى عليه يوم يموت . وقيل : بكأؤهما حمرة أطرافهما ؛ قاله علي بن أبي طالب — رضى الله عنه — وعطاء والسدي والترمذي محمد بن علي وحكاها عن الحسن . قال السدي : لما قُتل الحسين بن علي رضى الله عنهما بكى عليه السماء ؛ وبكأؤها حمرتها . وحكى جرير عن يزيد بن أبي زياد قال : لما قتل الحسين بن علي ابن أبي طالب رضى الله عنهما احمر له آفاق السماء أربعة أشهر . قال يزيد : واحمرارها بكأؤها . وقال محمد بن سيرين : أخبرونا أن الحمرة التي تكون مع الشفق لم تكن حتى قتل الحسين بن علي رضى الله عنهما . وقال سليمان القاضي : مُطِرْنَا دماً يوم قتل الحسين .

قلت : روى الدارقطني من حديث مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” الشفق الحمرة ” . وعن عبادة بن الصامت وشداد ابن أوس قال : الشفق شفقان ، الحمرة والبياض ؛ فإذا غابت الحمرة حلت الصلاة . وعن أبي هريرة قال : الشفق الحمرة . وهذا يرد ما حكاها ابن سيرين . وقد تقدم في « سبحة »^(١) عن قُزَّة بن خالد قال : ما بكى السماء على أحد إلا على يحيى بن زكرياء والحسين بن علي ، وحمرتها بكأؤها . وقال محمد بن علي الترمذي : البكاء إدرار الشيء ؛ فإذا أدّرت العين بمائها قيل بكى ، وإذا أدّرت السماء بمهرتها قيل بكى ، وإذا أدّرت الأرض بغبرتها قيل بكى ؛ لأن المؤمن نور ومعه نور الله ؛ فالأرض مضيئة بنوره وإن غاب عن عينيك ، فإن فقدت نور المؤمن اغبرت فدرت

بأغبارها ؛ لأنها كانت غبراء بخطايا أهل الشرك ، وإنما صارت مضيئة بنور المؤمن ؛ فإذا قبض المؤمن منها دَرت بغيرتها . وقال أنس : لما كان اليوم الذى دخل فيه النبي صلى الله عليه وسلم المدينة أضاء كل شيء ، فلما كان اليوم الذى قبض فيه أظلم كل شيء ، وإنا لنرى دفنه ما نفضنا الأيدي منه حتى أنكرنا قلوبنا . وأما بكاء السماء فحمرتها كما قال الحسن . وقال نصر بن عاصم : إن أول الآيات حمرة^١ تظهر ، وإنما ذلك لدنو الساعة ، فتدبر بالبكاء لخلاؤها من أنوار المؤمنين . وقيل : بكاءها أمانة تظهر منها تدل على أسف وحن .

قلت : والقول الأول أظهر ؛ إذ لاستحالة فى ذلك . وإذا كانت السموات والأرض تسبح وتسمع وتتكلم — كما بيناه فى « سبحان و صميم و حم فصلت »^(١) — فكذلك تبكى ؛ مع ما جاء من الخبر فى ذلك .

قوله تعالى : وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿٣٠﴾
مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَالِيًا مِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴿٣١﴾

يعنى ما كانت القبط تفعل بهم بأمر فرعون ، من قتل الأبناء واستخدام النساء . واستعبادهم إياهم وتكلفهم الأعمال الشاقة . (مِنْ فِرْعَوْنَ) بدل من « العذاب المهين » فلا تتعلق « مِنْ » بقوله : « مِنْ الْعَذَابِ » لأنه قد وصف ، وهو لا يعمل بعد الوصف عمل الفعل . وقيل : أى أنجيناهم من العذاب ومن فرعون . (إِنَّهُ كَانَ عَالِيًا مِنَ الْمُسْرِفِينَ) أى جبارا من المشركين . وليس هذا علو مدح بل هو علو فى الإسراف ؛ كقوله : « إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ »^(٢) . وقيل : هذا العلو هو الترفع عن عبادة الله .

قوله تعالى : وَلَقَدْ اخْتَرْنَا لَهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ اخْتَرْنَا لَهُمْ) يعنى بنى إسرائيل . (عَلَى عِلْمٍ) أى على علم منا بهم لكثرة الأنبياء منهم . (عَلَى الْعَالَمِينَ) أى عالمي زمانهم ؛ بدليل قوله لهذه الأمة : « كُنتُمْ خَيْرَ

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٦٦ وج ١١ ص ١٥٧ وج ١٥ ص ٣٤٤ (٢) آية ٤ سورة القصص .

أُمَّةٌ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ» ^(١) . وهذا قول قتادة وغيره . وقيل على كل العالمين بما جعل فيهم من الأنبياء . وهذا خاصة لهم وليس لغيرهم ؛ حكاية ابن عيسى والزَّخَشَرِيُّ وغيرهما . ويكون قوله : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ » أى بعد بنى إسرائيل . والله أعلم . وقيل : يرجع هذا الاختيار إلى تخليصهم من الغرق وإيراثهم الأرض بعد فرعون .

قوله تعالى : **وَأَتَيْنَاهُم مِّنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُّبِينٌ** ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : **(وَأَتَيْنَاهُم مِّنَ الْآيَاتِ)** أى من المعجزات لموسى . **(مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُّبِينٌ)** قال قتادة : الآيات إنجائهم من فرعون وقلق البحر لهم ، وتظليل الغمام عليهم وإنزال المن والسلوى . ويكون هذا الخطاب متوجهاً إلى بنى إسرائيل . وقيل : إنها العصا واليد . ويشبه أن يكون قول الفراء . ويكون الخطاب متوجهاً إلى قوم فرعون . وقول ثالث — إنه الشر الذى كفهم عنه والخير الذى أمرهم به ؛ قاله عبد الرحمن بن زيد . ويكون الخطاب متوجهاً إلى الفريقين معاً من قوم فرعون وبنى إسرائيل . وفى قوله : « بَلَاءٌ مُّبِينٌ » أربعة أوجه : أحدها — نعمة ظاهرة ؛ قاله الحسن وقتادة . كما قال الله تعالى : **(وَلِيُسَبِّحَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلََاءٌ حَسَنًا)** ^(٢) . وقال زهير :

فأبلاههما خير البلاء الذى يبلى ^(٣)

الثانى — عذاب شديد ؛ قاله الفراء . الثالث — اختيار يتميز به المؤمن من الكافر ؛ قاله عبد الرحمن بن زيد . وعنه أيضاً : ابتلاؤهم بالرخاء والشدة ؛ ثم قرأ « وَبَلَّوْكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً » ^(٤) .

قوله تعالى : **إِنَّ هَؤُلَاءَ لَيَقُولُونَ** ﴿٣٤﴾ **إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَىٰ**

وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ ﴿٣٥﴾ **فَأْتُوا بِآبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** ﴿٣٦﴾

(٣) صدره :

(٢) آية ١٧ سورة الأنفال .

(١) آية ١١٠ سورة آل عمران .

(٤) آية ٣٥ سورة الأنبياء .

■ رأى الله بالاحسان ما فعلا بكم *

قوله تعالى : ﴿ إِن هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ ﴾ يعني كفار قريش ﴿ إِن هِيَ إِلَّا مَوْتَتْنَا الْأُولَى ﴾ ابتداء وخبر . مثل « إِن هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ » ، « إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا » (وما نحنُ بمُنشِرِينَ) (٢) أى بمبعوثين . ﴿ فَأَتُوا بِآبَائِنَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴾ أنشر الله الموتى فنشروا . وقد تقدم . والمنشورون المبعوثون . قيل : إن قائل هذا من كفار قريش أبو جهل ، قال : يا محمد ، إن كنت صادقاً في قولك فابعث لنا رجلين من آباءنا ؛ أحدهما — قُصَى بْنُ كَلَابٍ فإنه كان رجلاً صادقاً ؛ انسأله عما يكون بعد الموت . وهذا القول من أبي جهل من أضعف الشبهات ؛ لأن الإعادة إنما هي للجزاء لا للتكليف ؛ فكأنه قال : إن كنت صادقاً في إعادتكم للجزاء فأعدهم للتكليف . وهو كقول قائل : لو قال إن كان ينشأ بعدنا قوم من الأبناء ؛ فلم لا يرجع من مضى من الآباء ؛ حكاها الماوردي . ثم قيل : « فَأَتُوا بِآبَائِنَا » مخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم وحده ؛ كقوله : « رَبِّ أَرْجِعُونِ » (٣) قاله الفراء . وقيل : مخاطبة له ولأتباعه .

قوله تعالى : أَهْمُ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبْعِجُ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿٢٧﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنِينَ ﴿٢٨﴾ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ أَهْمُ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبْعِجُ ﴾ هذا استفهام إنكار ؛ أى إنهم مستحقون في هذا القول العذاب ؛ إذ ليسوا خيراً من قوم تبع والأئم المهلكة ، وإذا أهلكنا أولئك فكذا هؤلاء . وقيل : المعنى أهم أظهر نعمة وأكثر أموالاً أم قوم تبع . وقيل : أهم أعز وأشد وأمنع أم قوم تبع . وليس المراد بتبع رجلاً واحداً بل المراد به ملوك اليمن ؛ فكانوا يسمون ملوكهم التبابعة . فتبع لقب للكل منهم كالخليفة للمسلمين ، وكسرى للفرس ، وقنصر الروم . وقال أبو عبيدة : سُمِّيَ كل واحد منهم تبعاً لأنه يتبع صاحبه . قال الجوهري : والتبابعة ملوك اليمن ، واحدهم تبع . والتبع أيضاً الظل ؛ وقال :

(١) آية ١٥٥ سورة الأعراف . (٢) آية ٢٩ سورة الأنعام . (٣) راجع ج ١١ ص ٢٧٨

(٤) آية ٩٩ سورة المؤمنون .

يَرِدُ الْمِيَاهَ حَضِيرَةً وَنَفِيزَةً ■ وَزَدَ الْقَطَاةُ إِذَا اسْتَمَالَ التَّبَعُ^(١)
 والتبع أيضا ضرب من الطير . وقال السهيلي : تُبَعُّ اسْمٌ لِكُلِّ مَلِكٍ مَلَكَ الْيَمَنِ وَالشَّجَرِ
 وَحَضْرَمَوْتِ ، وَإِنْ مَلَكَ الْيَمَنِ وَحْدَهَا لَمْ يَقُلْ لَهُ تَبَعٌ ، قَالَهُ الْمَسْعُودِيُّ . فَمِنْ التَّبَاعَةِ : الْحَارِثُ
 الرَّائِشُ ، وَهُوَ ابْنُ هَمَالٍ ذِي سَدَدٍ^(٢) . وَأَبْرَهَةُ ذُو الْمَنَارِ . وَعَمْرُوذُو الْأَذْعَارِ . وَشَمْرُ بْنُ مَالِكٍ ،
 الَّذِي تَنَسَّبَ إِلَيْهِ سَمَرْقَنْدٌ . وَأَفْرِيقِيسُ بْنُ قَيْسٍ ، الَّذِي سَاقَ الْبَرْبَرِ إِلَى أَفْرِيقِيَّةٍ مِنْ أَرْضِ
 كَنْعَانَ ، وَبِهِ سَمِيَتْ إِفْرِيقِيَّةٌ .

والظاهر من الآيات أن الله سبحانه إنما أراد واحدا من هؤلاء ، وكانت العرب تعرفه
 بهذا الاسم أشد من معرفة غيره ؛ ولذلك قال عليه السلام : ” وَلَا أَدْرِي أَتُبَعُّ لَعِينٌ أَمْ لَا “ .
 ثم قد روى عنه أنه قال : ” لَا تُسَبُّوا تَبَعًا فَإِنَّهُ كَانَ مُؤْمِنًا “ . فهذا يدلُّ على أنه كان واحدا
 بعينه ، وهو — والله أعلم — أبو كرب الذي كسا البيت بعد ما أراد غَزْوَهُ ، وبعد ما غزى
 المدينة وأراد خرابها ، ثم انصرف عنها لما أخبر أنها مهاجرة نبي اسمه أحمد . وقال شعرا
 أودعه عند أهلها ؛ فكانوا يتوارثونه كبرا عن كابر إلى أن هاجر النبي صلى الله عليه وسلم
 فأَدَّوهُ إِلَيْهِ . ويقال : كَانَ الْكُتَّابُ وَالشَّعْرُ عِنْدَ أَبِي أَيُّوبَ خَالِدِ بْنِ زَيْدٍ . وفيه :

شَهِدْتُ عَلَى أَحْمَدَ أَنَّهُ * رَسُولُ مَنْ اللَّهُ بَارَى النَّسَمَ

فَلَوْ مَدَّ عَمْرَى إِلَى عَمْرِهِ * لَكُنْتُ وَزِيرًا لَهُ وَأَبْنَى عَمَّ

وذكر الزجاج وابن أبي الدنيا والزنجشري وغيرهم أنه حُفِرَ قَبْرُهُ بِصَنْعَاءَ — ويقال بناحية
 حمير — فِي الْإِسْلَامِ ، فَوُجِدَ فِيهِ امْرَأَتَانِ صَحِيحَتَانِ ، وَعِنْدَ رِءُوسِهِمَا لَوْحٌ مِنْ فِضَّةٍ مَكْتُوبٌ
 فِيهِ بِالذَّهَبِ ” هَذَا قَبْرُ حُجِّيٍّ وَلَيْسَ “ وَيُرْوَى أَيْضًا : حَجِيٌّ وَتَمَاضِرٌ ، وَيُرْوَى أَيْضًا : هَذَا
 قَبْرُ رِضْوَى وَقَبْرُ حُجِّيٍّ ابْنَتَا تَبَعٍ ، مَاتَا وَهُمَا يَشْهَدَانِ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا ؛ وَعَلَى
 ذَلِكَ مَاتَ الصَّالِحُونَ قَبْلَهُمَا .

(١) البيت لسعدى — وقيل لسلي — الجهنمية ترى أخاها أسعد . والحضيرة والنفيزة : جماعة القوم . وقيل :
 النفر يُغزَى بهم . وقيل غير هذا . واسمُ الظل : قصر وضمر ؛ وذلك عند نصف النهار .
 (٢) وردت هذه الأسماء محذوفة .

قلت : وروى ابن إسحاق وغيره أنه كان في الكتاب الذي كتبه : « أما بعد ، فإنني آمنت بك وبكتابك الذي أنزل عليك ، وأنا على دينك وسنتك ، وآمنت برّبك وربّ كل شيء ، وآمنت بكل ما جاء من ربّك من شرائع الإسلام ؛ فإن أدركتُك فيها ونعمت ، وإن لم أدركك فاشفع لي ولا تنسني يوم القيامة ؛ فإنني من أمتك الأولين وبايعتك قبل مجيئك ، وأنا على ملتك وملة أبيك إبراهيم عليه السلام » . ثم ختم الكتاب ونقش عليه : « لله الأمر من قبل ومن بعد » . وكتب على عنوانه « إلى محمد بن عبد الله نبي الله ورسوله ، خاتم النبيين ورسول ربّ العالمين صلى الله عليه وسلم . من تبع الأول » . وقد ذكرنا بقية خبره وأوله في « اللع اللؤلؤية في شرح العشر بينات النبوية ^(١) » للفارابي رحمه الله . وكان من اليوم الذي مات فيه تبع إلى اليوم الذي بعث فيه النبي صلى الله عليه وسلم ألف سنة لا يزيد ولا ينقص .

واختلف هل كان نبياً أو ملكاً ؛ فقال ابن عباس : كان تبع نبياً . وقال كعب : كان تبع ملكاً من الملوك ، وكان قومه كُهمّاناً وكان معهم قوم من أهل الكتاب ، فأمر الفريقين أن يقزّب كل فريق منهم قُرباناً ففعلوا ، فتُقبّل قربان أهل الكتاب فأسلم . وقالت عائشة رضي الله عنها : لا تسبوا تبعاً فإنه كان رجلاً صالحاً . وحكى قتادة أن تبعاً كان رجلاً من حمير ، سار بالجنود حتى عبر الحيرة وأتى سمرقند فهدمها ؛ حكاه الماوردي . وحكى الثعلبي عن قتادة أنه تبع الحميري ، وكان سار بالجنود حتى عبر الحيرة . وبني سمرقند وقتل وهدم البلاد . وقال الكلبي : تبع هو أبو كرب أسعد بن ملكيكرب ، وإنما سمي تبعاً لأنه تبع من قبله . وقال سعيد بن جبير : هو الذي كسا البيت الحبرات ^(٢) . وقال كعب : ذم الله قومه ولم يذمه ، وضرب بهم لقريش مثلاً لقريش من دارهم وعظمتهم في نفوسهم ؛ فلما أهلكهم الله تعالى ومن قبلهم — لأنهم كانوا مجرمين — كان من أبرم مع ضعف اليد وقلة العدد أخرى بالهلاك . وافتخر أهل اليمن بهذه الآية ، إذ جعل الله قوم تبع خيراً من قريش . وقيل : سُمّي أولهم تبعاً لأنه اتبع قرن الشمس وسافر في الشرق مع العساكر .

(١) اضطربت الأصول في هذا الكتاب وفي اسم مؤلفه ؛ ولم نعر عليه .

(٢) الحبرات (بكسر ففتح جمع حبرة وحبرة) : ضرب من برود اليمن مُمَرّ .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ ﴾ « الذين » في موضع رفع عطف على « قَوْمٌ تَبِعَ » . « أهلكناهم » صلاته . ويكون « مِنْ قَبْلِهِمْ » متعلقاً به . ويجوز أن يكون « مِنْ قَبْلِهِمْ » صلة « الذين » ويكون في الظرف عائد إلى الموصول . وإذا كان كذلك كان « أهلكناهم » على أحد أمرين : إما أن يقدر معه « قد » فيكون في موضع الحال . أو يقدر حذف موصوف ؛ كأنه قال : قوم أهلكناهم . والتقدير أفلا تعتبرون أنا إذا قدرنا على إهلاك هؤلاء المذكورين قدرنا على إهلاك المشركين . ويجوز أن يكون « وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » ابتداء خبره « أهلكناهم » . ويجوز أن يكون « الذين » في موضع جر عطفاً على « تبع » كأنه قال : قوم تبع المهلكين من قبلهم . ويجوز أن يكون « الذين » في موضع نصب باضمار فعل دل عليه « أهلكناهم » . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَا عَمِينَ ﴾ أى غافلين ؛ قاله مقاتل . وقيل : لا هين ؛ وهو قول الكلبي . ﴿ مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ أى إلا بالأمر الحق ؛ قاله مقاتل . وقيل : إلا للحق ؛ قاله الكلبي والحسن . وقيل : إلا لإقامة الحق وإظهاره من توحيد الله والتزام طاعته . وقد مضى هذا المعنى في « الأنبياء » . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ ﴾^(١) يعنى أكثر الناس . ﴿ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ذلك .

قوله تعالى : إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٢١﴾

﴿ يَوْمَ الْفَصْلِ ﴾ هو يوم القيامة ؛ وسمى بذلك لأن الله تعالى يفصل فيه بين خلقه . دليله قوله تعالى : « أَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ » . ونظيره قوله تعالى : « وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِئذٍ يَتَفَرَّقُونَ »^(٢) . فـ « يوم الفصل » ميقات الكل ؛ كما قال تعالى : « إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا »^(٣) أى الوقت المجمعول لتمييز المسىء من المحسن ، والفصل بينهما ؛ فريق في الجنة وفريق في السعير . وهذا غاية في التحذير والوعيد . ولا خلاف بين القراء في رفع

(١) راجع ج ١١ ص ٢٧٦ . (٢) آية ٣ سورة المنتحة . (٣) آية ١٤ سورة الروم .

(٤) آية ١٧ سورة النبا .

«مِيقَاتُهُمْ» على أنه خبر «إِنَّ» واسمها «يَوْمَ الْفَصْلِ» . وأجاز الكسائي والقراء نصب «مِيقَاتُهُمْ» . بـ «إِنَّ» و «يوم الفصل» ظرف في موضع خبر «إِنَّ» ؛ أى إن مِيقَاتَهُمْ يوم الفصل .

قوله تعالى : يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤١﴾
إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : (يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا) «يَوْمَ» بدل من «يوم» الأول . والمولى : الولي وهو ابن العم والناصر . أى لا يدفع ابن عم عن ابن عمه ، ولا قريب عن قريبه ، ولا صديق عن صديقه . (وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ) أى لا ينصر المؤمن الكافر لقربائه . ونظير هذه الآية «وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا» الآية . (إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ) «مَنْ» رفع على البدل من المضممر فى «يُنصَرُونَ» ؛ كأنك قلت : لا يقوم أحد إلا فلان . أو على الابتداء والخبر مضممر ؛ كأنه قال : إلا من رحم الله فمغفور له ؛ أو يغنى عنه ويشفع وينصر . أو على البدل من «مَوْلَى» الأول ؛ كأنه قال : لا يغنى إلا من رحم الله . وهو عند الكسائي والقراء نصب على الاستثناء المنقطع ؛ أى لكن من رحم الله لا ينالهم ما يحتاجون فيه إلى من يغنيهم من المخلوقين . ويجوز أن يكون استثناء متصل ؛ أى لا يغنى قريب عن قريب إلا المؤمنين فإنه يؤذن لهم فى شفاعتهم لبعض . (إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ) أى المنتقم من أعدائه الرحيم بأوليائه ؛ كما قال «شَدِيدُ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ» فقرن الوعد بالوعيد .

قوله تعالى : إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ ﴿٤٣﴾ طَعَامُ الْآثِمِينَ ﴿٤٤﴾ كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ ﴿٤٥﴾ كَغَلِي الْحَمِيمِ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : (إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ) كل ما فى كتاب الله تعالى من ذكر الشجرة فالوقف عليه بالهاء ؛ إلا حرفا واحدا فى سورة الدخان «إِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ . طَعَامُ الْآثِمِينَ» ؛ قاله

ابن الأنباري . و ((الأئيم)) الفاجر ؛ قاله أبو الدرداء . وكذلك قرأ هو وابن مسعود . وقال
همام بن الحارث : كان أبو الدرداء يقرئ رجلا « إن شجرة الزقوم طعام الأئيم » والرجل
يقول : طعام اليتيم ؛ فلما لم يفهم قال له : « طعام الفاجر » . قال أبو بكر الأنباري :
حدثني أبي قال حدثنا نصر قال حدثنا أبو عبيد قال حدثنا نعيم بن حماد عن عبد العزيز بن
محمد عن ابن عجلان عن عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود قال : علم عبد الله بن مسعود
رجلا « إن شجرة الزقوم . طعام الأئيم » فقال الرجل : طعام اليتيم ؛ فأعاد عليه عبد الله
الصواب وأعاد الرجل الخطأ ؛ فلما رأى عبد الله أن لسان الرجل لا يستقيم على الصواب
قال له : أما تحسن أن تقول طعام الفاجر ؟ قال بلى ؛ قال فافعل . ولا حجة في هذا للجهال
من أهل الزيغ ، أنه يجوز إبدال الحرف من القرآن بغيره ؛ لأن ذلك إنما كان من عبد الله
تقريبا للتعليم ، وتوطئة منه له للرجوع إلى الصواب ، واستعمال الحق والتكلم بالحرف على
إنزال الله وحكاية رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال الزمخشري : « وبهذا يستدل على أن
إبدال كلمة مكان كلمة جائز إذا كانت مؤدية معناها . ومنه أجاز أبو حنيفة القراءة بالفارسية
على شريطة ، وهي أن يؤدي القارئ المعاني على كمالها من غير أن يحرم منها شيئا . قالوا :
وهذه الشريطة تشهد أنها إجازة كلا إجازة ؛ لأن في كلام العرب خصوصا في القرآن الذي
هو معجز بفصاحته وغرابة نظمه وأساليبه . من لطائف المعاني والأغراض ما لا يستقل
بأدائه لسان من فارسية وغيرها ، وما كان أبو حنيفة رحمه الله يحسن الفارسية ، فلم يكن ذلك
منه عن تحقق وتبصر . وروى علي بن الجعد عن أبي يوسف عن أبي حنيفة مثل قول
صاحبيه في إنكار القراءة بالفارسية » . وشجرة الزقوم : الشجرة التي خلقها الله في جهنم
وسمّاها الشجرة الملعونة ؛ فإذا جاع أهل النار التجئوا إليها فأكلوا منها ، فغليت في بطونهم
كما يغلي الماء الحار . وشبه ما يصير منها إلى بطونهم بالمهل ، وهو النحاس المذاب . وقراءة
العامة « تغلي » بالتاء حملا على الشجرة . وقرأ ابن كثير وحفص وابن محيصن ورؤيس عن
يعقوب « يغلي » بالياء حملا على الطعام ؛ وهو في معنى الشجرة . ولا يُحمل على المهل لأنه

ذكر للتشبيه . و « الأثيم » الآثم ؛ من أثم يأثم إثماً ؛ قاله القشيري وابن عيسى . وقيل هو
المشرك المكتسب للإثم ؛ قاله يحيى بن سلام . وفي الصحاح ؛ وقد أثم الرجل (بالكسر) إثماً
ومأثماً إذا وقع في الإثم ، فهو آثم وأثيم وأثوم أيضاً . فعنى « طَعَامُ الْأَثِيمِ » أى ذى الإثم
الفاجر ؛ وهو أبو جهل . وذلك أنه قال : يَعِدُنَا عِدْ أَنْ فِي جَهَنَّمَ الزَّقُومُ ، وإثماً هو الثريد
بالزبد والتمر ؛ فبين الله خلاف ما قاله . وحكى النقاش عن مجاهد أن شجرة الزقوم
أبو جهل .

قلت : وهذا لا يصح عن مجاهد . وهو مردود بما ذكرناه في هذه الشجرة في سورة
« الصافات وسبحان » ^(١) أيضاً .

قوله تعالى : خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٤٧﴾ ثُمَّ صَبُّوا فَوْقَ
رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْجَحِيمِ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : « خُذُوهُ » أى يقال للزبانية خذوه ؛ يعنى الأثيم . « فَاعْتِلُوهُ » أى جروه
وسوقوه . والعَتَلُ : أن تأخذ بتلابيب الرجل فتعتله ؛ أى تجزئه إليك لتذهب به إلى حبس
أوبلية . عتلت الرجل أعتله وأعتله عتلاً إذا جذبته جذبا عنيفا . ورجل مَعْتَلٌ (بالكسر) .
وقال يصف فرساً :

* نَفَرَعُهُ فَرَعًا وَلَسْنَا نَعْتِلُهُ * ^(٢)

وفيه لغتان : عَتَلَهُ وَعَتَنَهُ (باللام والنون جميعا) ؛ قاله ابن السكيت . وقرأ الكوفيون
وأبو عمرو « فَاعْتِلُوهُ » بالكسر . وضم الباقون . « إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ » وسط الجحيم . « ثُمَّ صَبُّوا
فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْجَحِيمِ » . قال مقاتل : يضرب مالك خازن النار ضربة على رأس
أبى جهل بمقمع من حديد ؛ فيفتت رأسه عن دماغه ، فيجرى دماغه على جسده ،

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٨٣ وج ١٥ ص ٨٥

(٢) القائل هو أبو النجم ؛ وقوله :

طار عن المهر تسيل ينسله * عن مفرع الكنفين حرَّ عَطَلُهُ

ثم يصبّ الملك فيه ماء حميا قد انتهى حره فيقع في بطنه؛ فيقول الملك: دُقِ العذاب. ونظيره
«يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ»^(١).

قوله تعالى: دُقِ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴿٥٩﴾ إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى: (دُقِ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ) قال ابن الأنباري: أجمعت العوام على كسر «إك». وروى عن الحسن عن عليّ رحمه الله «دُقِ إناك» بفتح «أن»، وبها قرأ الكسائي. فمن كسر «إن» وقف على «دُقِ». ومن فتحها لم يقف على «دُقِ»؛ لأن المعنى دُقِ لإناك وبأنك أنت العزيز الكريم. قال قتادة: نزلت في أبي جهل وكان قد قال: ما فيها أعز مني ولا أكرم؛ فلذلك قيل له: دُقِ إناك أنت العزيز الكريم. وقال عكرمة: التقى النبي صلى الله عليه وسلم وأبو جهل فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «إن الله أمرني أن أقول لك أوّلَى لك فأولى» فقال: بأى شيء تهتدنى! والله ما تستطيع أنت ولا ربك أن تفعل بي شيئا، إني لمن أعز هذا الوادي وأكرم على قومه؛ فقتله الله يوم بدر وأذله ونزلت هذه الآية. أى يقول له الملك: دُقِ إناك أنت العزيز الكريم بزعمك. وقيل: هو على معنى الاستخفاف والتوبيخ والاستهزاء والإهانة والتنقيص؛ أى قال له: إناك أنت الذليل المهان. وهو كما قال قوم شعيب لشعيب: «إناك لأنك الحليم الرشيد»^(٢) يعنون السفه الجاهل في أحد التأويلات على ما تقدّم^(٣). وهذا قول سعيد بن جبير. (إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ) أى تقول لهم الملائكة: إن هذا ما كنتم تشكون فيه في الدنيا.

قوله تعالى: إِنَّ الّٰمْتَنِّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴿٥١﴾ فِي جَنّٰتٍ وَعِوْنٍ ﴿٥٢﴾ يَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُّتَقَابِلِينَ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴾ لما ذكر مستقر الكافرين وعذابهم ذكر نزل المؤمنين ونعيمهم . وقرأ نافع وابن عامر « في مُقام » بضم الميم . الباقون بالفتح . قال الكسائي : المقام المكان ، والمقام الإقامة ، كما قال :
 * عَفَّتِ الدِّيارُ محلُّها مُقامُها *^(١)

قال الجوهري : وأما المقام والمقام فقد يكون كل واحد منهما بمعنى الإقامة ، وقد يكون بمعنى موضع القيام ، لأنك إذا جعلته من قام يقوم فمفتوح ، وإن جعلته من أقام يقيم فمضموم ، لأن الفعل إذا جاوز الثلاثة فالموضع مضموم الميم ، لأنه مشبه ببنات الأربعة ، نحو دحرج وهذا مدحرجنا . وقيل : المقام (بالفتح) المشهد والمجلس ، و (بالضم) يمكن أن يراد به المكان ، ويمكن أن يكون مصدرا ويقدر فيه المضاف ، أى فى موضع إقامة . ﴿ آمِينَ ﴾ يؤمن فيه من الآفات ﴿ فِي جَنّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ بدل « من مقام أمين » . ﴿ يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَابِلِينَ ﴾ لا يرى بعضهم قفا بعض ، متواجهين يدور بهم مجلسهم حيث داروا . والسندس : مارق من الديباج . والإستبرق : ما غلظ منه . وقد مضى فى « الكهف » .^(٢)

قوله تعالى : كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُم بِحُورٍ عِينٍ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أى الأمر كذلك الذى ذكرناه . فيوقف على « كذلك » . وقيل : أى كما أدخلناهم الجنة وفعلنا بهم ما تقدم ذكره ، كذلك أكرمناهم بأن زوجناهم حورا عينا . وقد مضى الكلام فى العين فى « والصفات » . والحور : البيض ؛ فى قول قتادة والعامية ، جمع حوراء . والحوراء : البيضاء التى يرى ساقها من وراء ثيابها ، ويرى الناظر وجهه فى كعبها ، كالمرأة من دقة الجلد وبضاضة البشرة وصفاء اللون . ودليل هذا التأويل أنها فى حرف ابن مسعود « بعيس عِين »^(٤) . وذكر أبو بكر الأنباري أخبرنا أحمد بن الحسين قال حدثنا حسين

(١) هذا أول معلقة لبيد . وتسماه *

(٢) راجع ج ١٠ ص ٣٩٧ (٣) راجع ج ١٥ ص ٥

(٤) العيس (بالكسر) : بياض يخالطه شيء من شقرة .

قال حدثنا عمار بن محمد قال : صليت خلف منصور بن المعتمر فقرأ في « حم » الدخان « بعيس عين . لا يذوقون طعم الموت إلا الموتة الأولى » . والعيس : البيض ؛ ومنه قيل للإبل البيض : عيس ، واحداها بعير أعيس وناقة عيساء . قال امرؤ القيس :

يُرْعَن إلى صوتي إذا ما سمعته * كما ترعوي عيطاً إلى صوت أعيساً^(١)

فمعنى الحور هنا : الحسنان الثاقبات البياض بحسن . وذكر ابن المبارك أخبرنا معمر عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون الأودي عن ابن مسعود قال : إن المرأة من الحور العين ليرى حُجَّ ساقها من وراء اللحم والعظم ، ومن تحت سبعين حُلة ، كما يرى الشراب الأحمر في الزجاجة البيضاء . وقال مجاهد : إنما سميت الحور حورا لأنهن يحار الطرف في حسنهن وبياضهن وصفاء لونهن . وقيل : إنما قيل لهن حور لحور أعينهن . والحور : شدة بياض العين في شدة سوادها . امرأة حوراء بئنة الحور . يقال : احورت عينه احورارا ، واحورت الشيء أبيض . قال الأصمعي : ما أدري ما الحور في العين ؟ وقال أبو عمرو : الحور أن تسود العين كلها مثل أعين الظباء والبقر . قال : وليس في بني آدم حور ؛ وإنما قيل للنساء : حور العين لأنهن يشبهن بالظباء والبقر . وقال العجاج :

* بأعين محورات حور^(٢) *

يعني الأعين النقيات البياض الشديديات سواد الحديق . والعين جمع عينا ، وهي الواسعة العظيمة العينين . وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " مهوور الحور العين قبضات التمر وفلق الخبز " . وعن أبي قرصافة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : " إخراج القمامة من المسجد مهوور الحور العين " . وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) العيط (جمع عيطاء) . الناقة الفتيّة التي لم تحمل . (٢) الثاقب : المضي .

(٣) في الأصول : * بأعين محورات ببيض ■

والتصويب عن أراجيز العجاج . وقبلة : ■ إذ ترمى من خلل الخدور *

وبعبده : * خزر بالبواب إلى صور *

(٤) أبو قرصافة (بكسر أوله) اسمه جندرة بن نديشة الكفاني .

قال : " كنس المساجد مهوور الحور العين " ذكره الشعلبي رحمه الله . وقد أوردنا لهذا المعنى بابا مفردا في (كتاب التذكرة) والحمد لله .

واختلف أيما أفضل في الجنة ؛ نساء الآدميات أم الحور ؟ فذكر ابن المبارك قال : وأخبرنا رشدين عن ابن أنعم عن حبان بن أبي جبلة قال : إن نساء الآدميات من دخل منهن الجنة فُضِّلن على الحور العين بما عملن في الدنيا . وروى مرفوعا إن " الآدميات أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف " . وقيل : إن الحور العين أفضل ؛ لقوله عليه السلام في دعائه : " وأبدله زوجا خيرا من زوجه " . والله أعلم . وقرأ عكرمة « بحور عين » مضاف . والإضافة والتنوين في « بحور عين » سواء .

قوله تعالى : يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَنَكَةٍ آمَنِينَ ﴿٥٥﴾

قال قتادة : « آمنين » من الموت والوصب والشيطان . وقيل : آمنين من انقطاع ما هم فيه من النعيم ، أو من أن ينالهم من أكلها أدنى أو مكروه .

قوله تعالى : لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ وَوَقَّعَهُمْ

عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿٥٦﴾ فَضَلَا مِّن رَّبِّكَ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : ((لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى)) أى لا يذوقون فيها الموت البتة لأنهم خالدون فيها . ثم قال : ((إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى)) على الاستثناء المنقطع ؛ أى لكن الموتة الأولى قد ذاقوها في الدنيا . وأنشد سيدييه :

من كان أسرع في تفرُّق فالج * فلبَّونه جريبت معاً وأغدت^(١)

(١) في كتاب سيدييه : * من كانت أشرك *

والقائل هو عز بن دجاجة المازني . وفالج هذا ؛ هو فالج بن مازن بن مالك . سعى عليه بعض بني مازن وأساء إليه حتى رحل عنهم . ولحق بني ذكوان بن بهمة فنسب إليهم . وكانت بنو مازن قد ضيقوا على رجل منهم يسمى « ناشرة » حتى انتقل عنهم إلى بني أسد ، فدعا هذا الشاعر المازني على بني مازن حيث اضطروه فألجئ إلى الخروج عنهم . واستنق « ناشرة » منهم ؛ لأنه لم يرض فعلهم ، ولأنه قد امتحن محنة « فالج » بهم . واللبون : ذوات اللبن ، وتقع للواحد والجماعة . ومعنى « أغدت » صارت فيها الفسدة ، وهي من أدواء الإبل كالذبحة . والغلواء : النساء والارتفاع . والمنبت : المنى والمغذى . ويروى بكسر الباء ، ومعناه النابت النامي . (عن شرح الشواهد) .

ثم استثنى بما ليس من الأول فقال :

إِلَّا كَاشِرَةً الذِّى ضَيَّعْتُمْ * كَالْغَصْنِ فِي غُلُوَانِهِ الْمُنْتَبِتِ

وقيل : إن « إلا » بمعنى بعد ؛ كقولك : ما كلمت رجلا اليوم إلا رجلا عندك ؛ أى بعد رجل عندك . وقيل : « إلا » بمعنى سوى ؛ أى سوى الموتة التى ماتوها فى الدنيا ؛ كقوله تعالى : « وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ^(١) » . وهو كما تقول : ما ذقت اليوم طعاما سوى ما أكلت أمس . وقال القتيبي : « إِلَّا الْمَوْتَةُ الْأُولَى » معناه أن المؤمن إذا أشرف على الموت استقبلته ملائكة الرحمة ويلقى الروح والريحان ، وكان موته فى الجنة لا تصافه بأسبابها ؛ فهو استثناء صحيح . والموت عَرَضٌ لا يذاق ، ولكن جعل كالطعام الذى يكره ذوقه ، فاستعير فيه لفظ الذوق . (وَوَقَاهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ . فَضَلًا مِنْ رَبِّكَ) أى فعل ذلك بهم تفضيلاً منه عليهم . فـ « فضلا » مصدر عمل فيه « يدعون » . وقيل : العامل فيه « ووقاهم » . وقيل فعل مضمَر . وقيل : معنى الكلام الذى قبله ؛ لأنه تفضل منه عليهم ، إذ وفقهم فى الدنيا إلى أعمال يدخلون بها الجنة . (ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) أى السعادة والرجح العظيم والنجاة العظيمة . وقيل : هو من قولك فاز بكذا ؛ أى ناله وظفر به .

قوله تعالى : فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٨﴾ فَأَرْتَقِبْ

إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ ﴿٥٩﴾

قوله تعالى : (فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ) يعنى القرآن ؛ أى سهّلناه بلغتك عليك وعلى من يقرؤه . (لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) أى يتعظون ويتزجرون . ونظيره « وَأَقْدَمَ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ^(٢) » . نختم السورة بالحث على اتباع القرآن وإن لم يكن مذكورا ؛ كما قال فى مفتتح السورة : « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ » ، « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ » على ما تقدم . (فَأَرْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ) أى انتظر ما وعدتك من النصر عليهم إنهم منتظرون لك المسوت ؛ حكاة

(١) آية ٢٢ سورة النساء .

(٢) آية ١٧ ، ٢٢ ، ٣٢ ، ٤٠ سورة القمر .

النقاش . وقيل : أنتظر الفتح من ربك إنهم مشظرون بزعمهم قهرك . وقيل : أنتظر أن يحكم الله بينك وبينهم فإنهم ينتظرون بك ريب الحدّان . والمعنى متقارب . وقيل : ارتقب ما وعدتك من الثواب فإنهم كالمنتظرين لما وعدتهم من العقاب . وقيل : ارتقب يوم القيامة فإنه يوم الفصل ، وإن لم يعتقدوا وقوع القيامة ؛ جعلوا كالمرتقبين لأن عاقبتهم ذلك . والله تعالى أعلم .

سورة الحاثية

مكية كلها في قول الحسن وجابر وعكرمة . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آية ، هي : « قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ » ^(١) نزلت بالمدينة في عمر بن الخطاب رضي الله عنه ؛ ذكره الماوردي ، وقال المهدوي والنحاس عن ابن عباس : إنها نزلت في عمر رضي الله عنه ، شتمه رجل من المشركين بمكة قبل الهجرة ، فأراد أن يبطش به ، فأنزل الله عز وجل « قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ » ثم نسخت بقوله : « فَاغْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » ^(٢) . فالسورة كلها مكية على هذا من غير خلاف . وهي سبع وثلاثون آية . وقيل ست .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾

قوله تعالى : (حم) مبتدأ و (تنزيل) خبره . وقال بعضهم : « حم » اسم السورة . و « تنزيل الكتاب » مبتدأ . وخبره « من الله » . والكتاب القرآن . و « العزيز » المنيع . الحكيم في فعله . وقد تقدّم جميع هذا .

قوله تعالى : إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾ وَآخِلَافٍ

(١) آية ١٤ . (٢) آية سورة التوبة . (٣) راجع ج ١ ص ٢٨٧ و ج ٢ ص ١٣١ طبعة ثانية .

الَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ
بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أى فى خلقهما ﴿ لآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ .
وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ . وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ
السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ ﴾ يعنى المطر . ﴿ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ
يَعْقِلُونَ ﴾ تقدم جميعه مستوفى فى « البقرة » وغيرها . وقراءة العامة « وما يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ »
« وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ آيَاتٌ » بالرفع فيهما . وقرأ حمزة والكسائى بكسر التاء فيهما . ولا خلاف
فى الأول أنه بالنصب على اسم « إِنْ » وخبرها « فى السموات » . ووجه الكسرى فى « آيات »
الثانى العطف على ما عملت فيه ؛ التقدير : وإن فى خلقكم وما يَبُثُّ من دابة آيات . فاما
الثالث فقليل : إن وجه النصب فيه تكرير « آيات » لما طال الكلام ؛ كما تقول : ضربت
زيدا زيدا . وقيل : إنه على الحمل على ما عملت فيه « إِنْ » على تقدير حذف « فى » ؛ التقدير :
وفى اختلاف الليل والنهار آيات . فحذفت « فى » لتقدم ذكرها . وأنشد سيبويه فى الحذف :
أَكُلُّ أَمْرِي تَحْسِينِ أَمْرًا * وَنَارٍ تَوَقَّدُ بِاللَّيْلِ نَارًا ^(١)

فحذف « كل » المضاف إلى نار المجرورة لتقدم ذكرها . وقيل : هو من باب العطف على
عاملين . ولم يحزه سيبويه ، وأجازه الأخفش وجماعة من الكوفيين ؛ فعطف « اختلاف »
على قوله : « وفى خلقكم » ثم قال : « وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ آيَاتٌ » فيحتاج إلى العطف على
عاملين ، والعطف على عاملين قبيح من أجل أن حروف العطف تنوب مناب العامل ، فلم
تقو أن تنوب مناب عاملين مختلفين ؛ إذ لو ناب مناب رافع وناصب لكان رافعا ناصبا
فى حال . وأما قراءة الرفع فحملا على موضع « إن » مع ما عملت فيه . وقد ألزم النحويون
فى ذلك أيضا العطف على عاملين ؛ لأنه عطف على « واختلاف » على « وفى خلقكم » ، وعطف
« آيات » على موضع « آيات » الأول ، ولكنه يقدر على تكرير « فى » . ويجوز أن يرفع

(١) راجع ج ٢ ص ١٩١ وما بعدها . وج ١٤ ص ٥٨ (٢) البيت لأبى ذؤاد الأيادى .

على القطع مما قبله فيرفع بالابتداء، وما قبله خبره، ويكون عطف جملة على جملة . وحكى
الفراء رفع « اختلاف » و « آيات » جميعا، وجعل الاختلاف هو الآيات .

قوله تعالى : **تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ
اللَّهِ وَعَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ** ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ) أى هذه آيات الله ؛ أى حججه وبراهينه الدالة على وحدانيته
وقدرته . (نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ) أى بالصدق الذى لا باطل ولا كذب فيه . وقرئ « يتلوها »
بالياء . (فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ) وقيل بعد قرآنه (وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ) وقراءة العامة بالياء على
الخبر . وقرأ ابن محيصة وأبو بكر عن عاصم وحزمة والكسائي « تَوْمِنُونَ » بالياء على الخطاب .

قوله تعالى : **وَيَلِّ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿١١﴾ يَسْمَعُ ءَايَاتِ اللَّهِ تُتْلَى
عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ** ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (وَيَلِّ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ) « ويل » وإد في جهنم . وتوعد من ترك الاستدلال
بآياته . والأفَّاك : الكذاب . والإفَّاك الكذب . « أثيم » أى مرتكب للإثم . والمراد فيما روى
النضر بن الحارث . وعن ابن عباس أنه الحارث بن كلدة . وحكى الثعلبي أنه أبو جهل وأصحابه .
(يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُتْلَى عَلَيْهِ) يعنى آيات القرآن . (ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا) أى يتمادى على
كفره متعظا في نفسه عن الانقياد ؛ مأخوذ من صرّ الصرة إذا شتتها . قال معناه
ابن عباس وغيره . وقيل : أصله من إصرار الحمار على العانة ، وهو أن ينحني عليها صاراً أذنيه .
و « أن » من « كأن » مخففة من الثقيلة ؛ كأنه لم يسمعها ، والضمير ضمير الشأن ؛
كما في قوله : **كَأَن ظَنِيَّةً تَعْطُو إِلَى نَاضِرٍ السَّلَمِ** * ﴿١٣﴾

(١) العانة : الأتان (الحمار) . (٢) ويروى : الى وارق السلم . وهذا عجز بيت لابن صريم اليشكري .
وصدوره كما في كتاب سيبويه والمقاصد النحوية : * ويوما توافينا بوجه مقسم * والمقسم : المحسن .
و « تعطو » : تتناول . و « السلم » : شجر بعينه . وصف امرأة حسنة الوجه فشيها بظانية مخصبة المرعى .

ومحل الجملة النصب؛ أى يصير مثل غير السامع . وقد تقدم فى أول « لقمان » القول فى معنى هذه الآية . وتقدم معنى ﴿ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ فى « البقرة » .

قوله تعالى : وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٠﴾ مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا) نحو قوله فى الزقوم : إنه الزبد والتمر ، وقوله فى خزنة جهنم : إن كانوا تسعة عشر فأننا ألقاهم وحدى . (أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ) مذلٌ مُّخِزٌ . (مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ) أى من وراء ما هم فيه من التعزز فى الدنيا والتكبر عن الحق جهنم . وقال ابن عباس : « من وراءهم جهنم » أى أمامهم ؛ نظيره « مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُنْسِقُ مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ » أى من أمامه . قال :

أليس ورأى إن تراخت منيتى * أدب مع الولدان أزحف كالنسر

(وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا) أى من المال والولد ؛ نظيره « لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا » أى من المال والولد . (وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ) يعنى الأصنام . (وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ) أى دائم مؤلم .

قوله تعالى : هَٰذَا هُدًى وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّبِّهِمْ أَلِيمٌ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (هَٰذَا هُدًى) ابتداء وخبر ؛ يعنى القرآن . وقال ابن عباس : يعنى كل ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم . (وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ) أى جحدوا دلائله .

(١) راجع ج ١٤ ص ٥٧ (٢) راجع ج ١ ص ١٩٨ و ٢٣٨ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٣) آية ١٦ سورة إبراهيم . (٤) آية ١٠ سورة آل عمران .

﴿لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ﴾ الرجز العذاب ؛ أى لهم عذاب من عذاب أليم ؛ دليله قوله تعالى : « فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ »^(١) أى عذابا . وقيل : الرجز القدر مثل الرجز ؛ وهو كقوله تعالى : « وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ »^(٢) أى لهم عذاب من تجرع الشراب القذر . وضم الراء من الرجز ابن مُحْيِصٍن حيث وقع . وقرأ ابن كثير وابن محيصن وحفص « أليم » بالرفع ؛ على معنى لهم عذاب أليم من رجز . الباقيون بالخفض نعتا للرجز .

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لَتَجْرِيَ أَلْفُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢﴾ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٣﴾ قوله تعالى : ﴿اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لَتَجْرِيَ أَلْفُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ذكر كمال قدرته وتام نعمته على عباده ، وبين أنه خلق ما خلق لمنافعهم . ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ﴾ يعنى أن ذلك فعله وخلق وإحسان منه وإنعام . وقرأ ابن عباس والجدري وغيرهما « جميعا منه » بكسر الميم وتشديد النون وتنوين الهاء ، منصوبا على المصدر . قال أبو عمرو : وكذلك سمعت مسلمة يقرؤها « مِنْهُ » أى تفضلا وكرما . وعن مسلمة بن محارب أيضا « جميعا منه » على إضافة العن إلى هاء الكناية . وهو عند أبي حاتم خبر ابتداء محذوف ؛ أى ذلك ، أو هو منه . وقراءة الجماعة ظاهرة . ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ .

قوله تعالى : قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا﴾ جزم على جواب « قل » تشبيها بالشرط والجزاء ؛ كقولك : قم تُصَب خيرا . وقيل : هو على حذف اللام . وقيل : على معنى قل

لهم اغفروا يغفروا ؛ فهو جواب أمر محذوف دل الكلام عليه ؛ قاله علي بن عيسى واختاره ابن العربي . ونزلت الآية بسبب أن رجلا من قريش شتم عمر بن الخطاب فهم أن يبطش به . قال ابن العربي : وهذا لم يصح . وذكر الواحدى والقشيري وغيرهما عن ابن عباس أن الآية نزلت في عمر مع عبد الله بن أبي في غزوة بنى المصطلق ، فإنهم نزلوا على بثريقال لها المرثيسيع ، فأرسل عبد الله غلامه ليستقي ، وأبطأ عليه فقال : ما حبسك ؟ قال : غلام عمر بن الخطاب قعد على فم البئر ، فما ترك أحدا يستقي حتى ملأ قرب النبي صلى الله عليه وسلم وقرب أبي بكر ، وملأ لمولاه . فقال عبد الله : ما مثلنا ومثل هؤلاء إلا كما قيل : سمن كلبك يأكلك . فبلغ عمر رضى الله عنه قوله ، فاشتعل على سيفه يريد التوجه إليه ليقتله ؛ فأنزل الله هذه الآية . هذه رواية عطاء عن ابن عباس . وروى عنه ميمون بن مهران قال : لما نزلت « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ^(١) » قال يهودى بالمدينة يقال له فنحاص : احتاج رب محمد ! قال : فلما سمع عمر بذلك اشتعل على سيفه وخرج في طلبه ؛ فبغى جبريل عليه السلام إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « إن ربك يقول لك قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله » . وأعلم أن عمر قد اشتعل على سيفه وخرج في طلب اليهودى ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في طلبه ، فلما جاء قال : « يا عمر ، ضع سيفك » قال : يا رسول الله ، صدقت ، أشهد إنك أرسلت بالحق . قال : « فإن ربك يقول قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله » قال : لا جرم ! والذي بعثك بالحق لا ترى الغضب في وجهي . قلت : وما ذكره المهدي والنحاس فهو رواية الضحاك عن ابن عباس ، وهو قول القرطبي والسدي وعليه يتوجه النسخ في الآية . وعلى أن الآية نزلت بالمدينة أو في غزوة بنى المصطلق فليست بمنسوخة . ومعنى « يغفروا » : يعفوا ويتجاوزوا . ومعنى « لا يرجون أيام الله » : أى لا يرجون ثوابه . وقيل : أى لا يخافون بأس الله وثقمة . وقيل : الرجاء بمعنى الخوف ؛ كقوله : « مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ^(٢) » أى لا تخافون له عظمة . والمعنى : لا تخشون

(١) آية ٢٤٥ سورة البقرة . (٢) آية ١٣ سورة نوح .

مثل عذاب الأمم الخالية . والأيام يعبر بها عن الوقائع . وقيل : لا يأملون نصر الله لأوليائه وإيقاعه بأعدائه . وقيل : المعنى لا يخافون البعث . (لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) قراءة العامة «لِيَجْزِيَ» بالياء على معنى ليجزي الله . وقرأ حمزة والكسائي وابن عامر «لنجزى» بالنون على التعظيم . وقرأ أبو جعفر والأعرج وشيبة «لِيَجْزِيَ» بياء مضمومة وفتح الزاى على الفعل المجهول ، «قوما» بالنصب . قال أبو عمرو : وهذا لحن ظاهر . وقال الكسائي : معناه ليجزي الجزاء قوما ، نظيره «وَكَذَلِكَ نُجِى الْمُؤْمِنِينَ» على قراءة ابن عامر وأبى بكر فى سورة «الأنبياء»^(١) . قال الشاعر :

ولو ولدتُ فقيرةً جروكَلِبٍ * لَسَبَّ بذلك الحرُّ والكلابا^(٢)

أى لَسَبَّ السَّبُّ .

قوله تعالى : مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿١٥﴾
تَقْدِمُ^(٣) .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ وَآتَيْنَاهُم بَيِّنَاتٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٧﴾
قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ) يعنى التوراة . (وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ) الحكم : الفهم فى الكتاب . وقيل : الحكم على الناس والقضاء . «والنُّبُوَّة» يعنى الأنبياء من وقت يوسف عليه السلام إلى زمن عيسى عليه السلام . (وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ) أى الحلال

(١) راجع ج ١١ ص ٣٣٤ (٢) قاله جرير يهجو الفرزدق . وفقيرة (بكهينة) : أم الفرزدق .

من الأقوات والثمار والأطعمة التي كانت بالشام . وقيل : يعني المن والسلوى في التيه .
 ﴿ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ أي على عالمي زمانهم ؛ على ما تقدم في « الدخان » بيانه .
 ﴿ وَأَتَيْنَاهُم بَيِّنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ ﴾ قال ابن عباس : يعني أمر النبي صلى الله عليه وسلم ، وشواهد نبوته بأنه يهاجر من تهامة إلى يثرب ، وينصره أهل يثرب . وقيل : بينات الأمر شرائع واضحات في الحلال والحرام ومعجزات . ﴿ قَدْ اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ﴾ يريد يوشع بن نون ؛ فآمن بعضهم وكفر بعضهم ؛ حكاه النقاش . وقيل : « إلا من بعد ما جاءهم العلم » نبوة النبي صلى الله عليه وسلم فاختلّفوا فيها . ﴿ بَغِيًّا يَدِينُهُمْ ﴾ أي حسداً على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قال معناه الضحاك . وقيل : معنى « بغياً » أي بني بعضهم على بعض يطلب الفضل والرياسة ، وقتلوا الأنبياء ؛ فكذا مشركو عصره يا محمد ، قد جاءتهم البينات ولكن أعرضوا عنها للنفاسة في الرياسة . ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ ﴾ أي يحكم ويفصل . ﴿ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ في الدنيا .

قوله تعالى : ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ

أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٨﴾

فيه مسائلان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ ﴾ الشريعة في اللغة : المذهب والملة . ويقال لمشركة الماء — وهي مورد الشاربة — : شريعة . ومنه الشارع لأنه طريق إلى المقصد . فالشريعة : ما شرع الله لعباده من الدين ؛ واجمع الشرائع . والشرائع في الدين : المذاهب التي شرعها الله لخلقه . فمعنى « جعلناك على شريعة من الأمر » أي على منهاج واضح من أمر الدين يشرع بك إلى الحق . وقال ابن عباس : « على شريعة » أي على هدى من الأمر . فتادة : الشريعة الأمر والنهي والحدود والفرائض . مقاتل : البينة ؛ لأنها

طريق إلى الحق . الكلي : السُّنة ؛ لأنه يُستَن بطريقتة من قبله من الأنبياء . ابن زيد :
الدين ؛ لأنه طريق النجاة . قال ابن العربي : والأمر يرد في اللغة بمعنيين : أحدهما —
بمعنى الشأن كقوله : « فَاتَّبِعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ^(١) » . والثاني — أحد أقسام
الكلام الذى يقابله النهى . وكلاهما يصح أن يكون مراداً ههنا ؛ وتقديره : ثم جعلناك
على طريقة من الدين وهى ملة الإسلام ؛ كما قال تعالى : « ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ
حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ^(٢) » .

ولا خلاف أن الله تعالى لم يغير بين الشرائع في التوحيد والمكارم والمصالح ، وإنما خالف
بينهما في الفروع حسبما علمه سبحانه .

الثانية — قال ابن العربي : ظن بعض من يتكلم في العلم أن هذه الآية دليل على أن
شرع من قبلنا ليس بشرع لنا ؛ لأن الله تعالى أفرد النبي صلى الله عليه وسلم وأُمته في هذه الآية
بشريعة ، ولا ننكر أن النبي صلى الله عليه وسلم وأُمته منفردان بشريعة ، وإنما الخلاف فيما أخبر
النبي صلى الله عليه وسلم عنه من شرع من قبلنا في معرض المدح والثناء هل يلزم اتباعه أم لا .
قوله تعالى : « وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ » يعنى المشركين . وقال ابن عباس :
قُرَيْظَةُ وَالنَّضِير . وعنه : نزلت لما دعت قريش إلى دين آبائه .

قوله تعالى : « إِنَّهُمْ لَن يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ^ج وَإِنَّ الظَّالِمِينَ
بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ^ط وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ ^{١٩} »

قوله تعالى : « إِنَّهُمْ لَن يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا » أى إن اتبعت أهواءهم لا يدفعون
عنيك من عذاب الله شيئاً . « وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ » أى أصدقاء وأنصار
وأحباب . قال ابن عباس : يريد أن المنافقين أولياء اليهود . « وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ » أى
ناصرهم ومعينهم . والمتقون هنا : الذين اتقوا الشرك والمعاصي .

(١) آية ٩٧ سورة هود .

(٢) آية ١٢٣ سورة النحل .

قوله تعالى : هَذَا بَصِيرَةٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْقَوْمِ ^(١) يُوقِنُونَ .
 قوله تعالى : (هَذَا بَصِيرَةٌ لِلنَّاسِ) ابتداء وخبر ، أى هذا الذى أنزلت عليك براهين
 ودلائل ومعالم للناس فى الحدود والأحكام . وقرئ « هذه بصائر » أى هذه الآيات .
 (وَهُدًى) أى رشد وطريق يؤدى إلى الجنة لمن أخذ به . (وَرَحْمَةٌ) فى الآخرة (لِّلْقَوْمِ
 يُوقِنُونَ) .

قوله تعالى : أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ
 كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مِّمَّنْهُمْ وَمِمَّنْهُمْ سَاءَ
 مَا يَحْكُمُونَ ^(٢)

قوله تعالى : (أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ) أى اكتسبوها . والاجتراح :
 الاكتساب ؛ ومنه الجوارح ، وقد تقدّم فى المائدة ^(١) . (أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ) قال الكلبى : « الذين اجترحوا » عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة .
 و « الذين آمنوا » على وحمة وعبيدة بن الحارث — رضى الله عنهم — حين برزوا إليهم
 يوم بدر فقتلوه . وقيل : نزلت فى قوم من المشركين قالوا : إنهم يعطون فى الآخرة خيرا
 مما يعطاه المؤمن ؛ كما أخبر الرب عنهم فى قوله : « وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّى إِنَّ لِي عِنْدَهُ لِحُسْنٍ ^(٢) » .
 وقوله « أَمْ حَسِبَ » استفهام معطوف معناه الإنكار . وأهل العربية يجوزون ذلك من
 غير عطف إذا كان متوسطا للخطاب . وقوم يقولون : فيه إضمار ؛ أى والله ولّى المتقين
 أفيعلم المشركون ذلك أم حسبوا أنا نسوى بينهم . وقيل : هى أم المنقطعة ، ومعنى الهمزة
 فيها إنكار الحسبان . وقراءة العامة « سواءً » بالرفع على أنه خبر ابتداء مقدّم ، أى محياهم
 ومماتهم سواء . والضمير فى « محياهم ومماتهم » يعود على الكفار ، أى محياهم محيا سوء ومماتهم
 كذلك . وقرأ حمزة والكسائى والأعمش « سواء » بالنصب ، واختاره أبو عبيد قال : معناه

(١) راجع ج ٦ ص ٦٦ . (٢) آية ٥٠ سورة فصلت .

نجعلهم سواء. وقرأ الأعشى أيضا وعيسى بن عمر «ومماتهم» بالنصب؛ على معنى سواء في محياهم ومماتهم؛ فلما أسقط الخافض انتصب. ويجوز أن يكون «محياهم ومماتهم» بدلا من الهاء والميم في نجلهم؛ المعنى: أن نجل محياهم ومماتهم سواء كمحيا الذين آمنوا ومماتهم. ويجوز أن يكون الضمير في «محياهم ومماتهم» للكفار والمؤمنين جميعا. قال مجاهد: المؤمن يموت مؤمنا ويبعث مؤمنا، والكافر يموت كافرا ويبعث كافرا. وذكر ابن المبارك أخبرنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الضحى عن مسروق قال قال رجل من أهل مكة: هذا مقام تميم الدارى، لقد رأيته ذات ليلة حتى أصبح أو قرب أن يصبح يقرأ آية من كتاب الله ويركع ويسجد ويبكى «أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات» الآية كلها. وقال بشير: بت عند الربيع بن خيثم ذات ليلة فقام يصلى فتر هذه الآية فمكث ليله حتى أصبح لم يعد لها ببكاء شديد. وقال إبراهيم بن الأشعث: كثيرا ما رأيت الفضيل بن عياض يردد من أول الليل إلى آخره هذه الآية ونظيرها، ثم يقول: ليت شعري! من أى الفريقين أنت؟ وكانت هذه الآية تسمى مبكاة العابدين لأنها محكمة.

قوله تعالى: **وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ** ﴿٢٢﴾

قوله تعالى: «وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ» أى بالأمر الحق. «وَلِتُجْزَىٰ» أى ولكى تجزى. «كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ» أى فى الآخرة. «وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ».

قوله تعالى: **أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ ۚ اللَّهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ** ﴿٢٣﴾

قال ابن عباس والحسن وقتادة: ذلك الكافر اتخذ دينه ما يهواه؛ فلا يهوى شيئا إلا ركبته. وقال عكرمة: أفرايت من جعل إلهه الذى يعبد ما يهواه أو يستحسنه؛ فإذا استحسن

شيئا وهويه اتخذها . قال سعيد بن جبير : كان أحدهم يعبد الحجر ؛ فإذا رأى ما هو أحسن منه رمى به وعبد الآخر . وقال مقاتل : نزلت في الحارث بن قيس السهمي أحد المستهزئين ؛ لأنه كان يعبد ما تهواه نفسه . وقال سفيان بن عيينة : إنما عبدوا الحجارة لأن البيت حجارة . وقيل : المعنى أفرأيت من ينقاد لهواه ومعبوده تعجيبا لذوى العقول من هذا الجهل . وقال الحسن بن الفضل : في هذه الآية تقديم وتأخير ؛ مجازه : أفرأيت من اتخذ هواه إلهه . وقال الشَّعْبِيُّ : إنما سُمِّيَ الهوى [هَوَى] لأنه يهوى بصاحبه في النار . وقال ابن عباس : ما ذكر الله هَوَى في القرآن إلا ذمّه ؛ قال الله تعالى : «وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمُشِلٌّ كَمَثَلِ الْكَلْبِ» . وقال تعالى : «وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا» . وقال تعالى : «بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ» . وقال تعالى : «وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ» . وقال تعالى : «وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» . وقال عبد الله ابن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم : «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به» . وقال أبو أمامة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : «ما عُبد تحت السماء إله أبغض إلى الله من الهوى» . وقال شداد بن أوس عن النبي صلى الله عليه وسلم : «الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت . والفاجر من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله» . وقال عليه السلام : «إذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك بخاصة نفسك ودع عنك أمر العامة» . وقال صلى الله عليه وسلم : «ثلاث مهلكات وثلاث منجيات فالمهلكات شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه . والمنجيات خشية الله في السر والعلانية والقصد في الغنى والفقر والعدل في الرضا والغضب» . وقال أبو الدرداء رضي الله عنه : إذا أصبح الرجل اجتمع هواه وعمله وعلمه ؛ فإن كان عمله

(٢) آية ٢٨ سورة الكهف .

(١) آية ١٧٦ سورة الأعراف .

(٤) آية ٥٠ سورة القصص .

(٣) آية ٢٩ سورة الروم .

(٥) آية ٢٦ سورة ص .

تبعاً لهواه فيومه يوم سوء ، وإن كانت عمله تبعاً لعلمه فيومه يوم صالح . وقال الأصمعي سمعت رجلاً يقول :

إن الهوان هو الهوى قلب اسمه * فإذا هويت فقد لقيت هوانا

وسئل ابن المقفع عن الهوى فقال : هَوَانٌ سُرقت نونه ، فأخذه شاعر فنظمه وقال :

نُونُ الهوان من الهوى مسروقة * فإذا هويت فقد لقيت هوانا
وقال آخر :

إن الهوى لهو الهوان بعينه * فإذا هويت فقد كسبت هوانا
وإذا هويت فقد تعبدك الهوى * فأخضع لحبك كائنًا من كانا
ولعبد الله بن المبارك :

ومن البلايا للبلاء علامة * ألا يرى لك عن هواك نزوع
العبد عبد النفس في شهواتها * والحرّ يشيع تارةً ويجموع
ولابن دريد :

إذا طالبتك النفس يوما بشهوة * وكان إليها لخلاف طريق
فدعها وخالف ما هويت فإنما * هواك عدوٌ والخلاف صديق
ولأبي عبيد الطوسي :

والنفس إن أعطيتها منها * فاغرة نحو هواها فاهها

وقال أحمد بن أبي الخوارى : مررت براهب فوجدته نحيفا فقلت له : أنت طليل .
قال نعم . قلت مذكم ؟ قال : مذ عرفت نفسي ! قلت فتداوى ؟ قال : قد أعياني الدواء ،
وقد عزمت على الكي . قلت وما الكي ؟ قال : مخالفة الهوى . وقال سهل بن عبد الله
التستري : هواك داؤك ، فإن خالفته فدواؤك . وقال وهب : إذا شككت في أمرين
ولم تدر خيرهما فانظر أبعدهما من هواك فاته .

وللعلماء في هذا الباب في ذم الهوى ومخالفته كتب وأبواب أشرنا إلى ما فيه كفاية منه؛ وحسبك بقوله تعالى: «وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ. فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ»^(١).

قوله تعالى: «وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ» أي على علم قد علمه منه. وقيل: أضله عن الثواب على علم منه بأنه لا يستحقه. وقال ابن عباس: أي على علم قد سبق عنده أنه سيضل. مقاتل: على علم منه أنه ضال؛ والمعنى متقارب. وقيل: على علم من عابد الصنم أنه لا ينفع ولا يضر. ثم قيل: «على علم» يجوز أن يكون حالا من الفاعل؛ المعنى: أضله على علم منه به، أي أضله عالما بأنه من أهل الضلال في سابق علمه. ويجوز أن يكون حالا من المفعول؛ فيكون المعنى: أضله في حال علم الكافر بأنه ضال. «وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ» أي طبع على سمعه حتى لا يسمع الوعظ، وطبع على قلبه حتى لا يفقه الهدى. «وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً» أي غطاء حتى لا يبصر الرشد. وقرأ حمزة والكسائي «غشوة» بفتح الغين من غير ألف، وقد مضى في «البقرة»^(٢). وقال الشاعر:

أما والذي أنا عبد له * يمينًا ومالك أبدي اليمين

لئن كنت البستى غشوة ■ لقد كنت أصفيتك الود حينًا

«فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ» أي من بعد أن أضله. «أَفَلَا تَذَكَّرُونَ» تتعظون وتعرفون أنه قادر على ما يشاء.

وهذه الآية ترد على القدرية والإمامية ومن سلك سبيلهم في الاعتقاد؛ إذ هي مصرحة بمنعهم من الهداية. ثم قيل: «وختم على سمعه وقلبه» إنه خارج مخرج الخبر عن أحوالهم. وقيل: إنه خارج مخرج الدعاء بذلك عليهم؛ كما تقدم في أول «البقرة»^(٣). وحكى ابن جريح أنها نزلت

(١) آية ٤ - سورة التازعات. (٢) في بعض نسخ الأصل: «الهوى» بالواو.

(٣) راجع ج ١ ص ١٩١ طبعة ثانية أو ثالثة.

(٤) راجع ج ١ ص ١٨٦.

في الحارث بن قيس من الغياطة . وحكى النقاش أنها نزلت في الحارث بن نوفل بن عبد مناف . وقال مقاتل : نزلت في أبي جهل ، وذلك أنه طاف بالبيت ذات ليلة ومعه الوليد بن المغيرة ، فتحدثا في شأن النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال أبو جهل : والله إنى لأعلم أنه لصادق ! فقال له مه ! وما ذلك على ذلك ؟ قال : يا أبا عبيد شمس ، كما نسميه في صباه الصادق الأمين ، فلما تم عقله وكل رشده ، نسميه الكذاب الخائن !! والله إنى لأعلم أنه لصادق ! قال : فما يمنعك أن تصدقه وتؤمن به ؟ قال : نتحدث عنى بنات قريش أنى قد اتبعت يقيم أبى طالب من أجل كسرة ، واللوات والعزى إن اتبعته أبدا . فنزلت « وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ » .

قوله تعالى : وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : « وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا » هذا إنكار منهم للآخرة وتكذيب للبعث وإبطال للجزاء . ومعنى « نموت ونحيا » أى نموت نحن ونحيا أولادنا ، قاله الكلبي . وقرئ « ونحيا » بضم النون . وقيل : يموت بعضها ويحيا بعضها . وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛ أى نحيا ونموت ، وهى قراءة ابن مسعود . « وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ » قال مجاهد : يعنى السنين والأيام . وقال قتادة : إلا العمر ، والمعنى واحد . وقرئ « إلا دهر يمز » . وقال ابن عيينة : كان أهل الجاهلية يقولون : الدهر هو الذى يهلكنا وهو الذى يحيينا ويميتنا ، فنزلت هذه الآية . وقال قطرب : وما يهلكنا إلا الموت ، وأنشد قول أبى ذؤيب :

أَمِنَ الْمُنُونِ وَرَيْبِهَا تُتَوَجَّعُ * وَالْدَّهْرُ لَيْسَ بِمُعْتَبَرٍ مَنْ يَخْزَعُ

(١) فى كتاب الاشتقاق لابن دريد (ص ٧٥ طبع أوربا) : « بنو قيس بن عدى كانوا من رجال قريش يلقبون الغياطل » وكان قيس سيد قريش فى دهره غير مدافع . قال : « والغياطل : جمع غيطلة ، وهو الشجر الملتف ، واختلاط الظلام » .

وقال عكرمة : أى وما يهلكنا إلا الله . وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "كان أهل الجاهلية يقولون ما يهلكنا إلا الليل والنهار وهو الذى يهلكنا ويميتنا ويحيينا فيسبون الدهر قال الله تعالى : يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر بيدي الأمر أقلب الليل والنهار" .

قلت : قوله "قال الله" إلى آخره نص البخارى ولفظه . وخرجه مسلم أيضا وأبو داود . وفى الموطأ عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "لا يقولن أحدكم يا خبيبة الدهر فإن الله هو الدهر" . وقد استدلل بهذا الحديث من قال : إن الدهر من أسماء الله . وقال : من لم يجعله من العلماء اسما إنما خرج ردا على العرب فى جاهليتها ؛ فإنهم كانوا يعتقدون أن الدهر هو الفاعل كما أخبر الله عنهم فى هذه الآية ؛ فكانوا إذا أصابهم ضرر أَوْضَمُّ أو مكروه نسبوا ذلك إلى الدهر فقليل لهم على ذلك لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر ؛ أى إن الله هو الفاعل لهذه الأمور التى تضيفونها إلى الدهر فيرجع السبب إليه سبحانه ؛ فنهوا عن ذلك . ودل على صحة هذا ما ذكرناه من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "قال الله تبارك وتعالى يؤذيني ابن آدم ... " الحديث . ولقد أحسن من قال ، وهو أبو علي الثقفى :

يا عاتِبَ الدهرِ إذا نابَهُ * لا تَلِمِ الدهرَ على غَدْرِهِ
الدهرُ ما مَوَّرَ له أمرٌ * ويَتَمَيَّ الدهرُ إلى أمرِهِ
كم كافرٍ أموالُهُ بَجَمَّةٍ * تزدادُ أضعافاً على كفرِهِ
ومؤمنٍ ليس له درهمٌ * يزدادُ إيماناً على فقرِهِ

وروى أن سالم بن عبد الله بن عمر كان كثيراً ما يذكر الدهر فزجره أبوه وقال : إياك يا بني وذِكرُ الدهر ! وأنشد :

فما الدهرُ بالجانى لشيءٍ حَنِينِهِ * ولا جالبُ البَلَوِ فلا تَشْتُمِ الدهرَ
ولكن متى ما يبعثُ الله باعِثاً * على معشرٍ يجعلُ مياسيرَهُم عُسراً

وقال أبو عبيد : ناظرت بعض الملحدة فقال : ألا تراه يقول " فإن الله هو الدهر " ! ؟
فقلت : وهل كان أحد يسب الله في آباد الدهر ، بل كانوا يقولون كما قال الأعشى :
إِنَّ مَحَلًّا وَإِنَّ مَرْحَلًا * وَإِنَّ فِي السَّفَرِ إِذْ مَضَوْا مَهَلًا
استأثر الله بالوفاء وبالعد * ل وولى الملامة الرجال
قال أبو عبيد : ومن شأن العرب أن يذموا الدهر عند المصائب والنوائب ، حتى ذكره
في أشعارهم ، ونسبوا الأحداث إليه . قال عمرو بن قميئة :

رمتني بنات الدهر من حيث لا أرى * فكيف بمن يرمى وليس برام
فلو أنها نبأ إذا لا تقيتها * ولكفى أرمى بغير سهام
على راحتين مرة وعلى العصا * أنوء ثلثاً بعدهن قيامي

ومثله كثير في الشعر . ينسبون ذلك إلى الدهر ويضيفونه إليه ، والله سبحانه الفاعل لا رب
سواه . (وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ) أى علم . و « من » زائدة ، أى قالوا ما قالوا شاكين .
(إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ) أى ما هم إلا يتكلمون بالظن . وكان المشركون أصنافاً ، منهم هؤلاء ،
وممنهم من كان يثبت الصانع وينكر البعث ، ومنهم من كان يشك في البعث ولا يقطع بإنكاره .
وحدث في الإسلام أقوام ليس يمكنهم إنكار البعث خوفاً من المسلمين ، فيتأولون ويرون
القيامة موت البدن ، ويرون الثواب والعقاب إلى خيالات تقنع للارواح بزعمهم ، فشر
هؤلاء أضر من شر جميع الكفار ، لأن هؤلاء يلبسون على الحق ، ويعتز بتبليسهم الظاهر .
والمشرك المجاهر بشركه يحذره المسلم . وقيل : نموت وتحيا آثارنا ، فهذه حياة الذكر .
وقيل أشاروا إلى التناسخ ، أى يموت الرجل فتجعل روحه في موات فتحياه به .

قوله تعالى : وَإِذَا نُفِخَ فِيهِمْ ءَايَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتُهُمْ إِلَّا أَنْ
قَالُوا أَأَنشَأُوا بَعَابًا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٥﴾ قُلِ اللَّهُ يُخَيِّبُكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ
ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا نُسِئَ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ ﴾ أى وإذا تُقرأ على هؤلاء المشركين آياتنا المنزلة في جواز البعث لم يكن ثم دفع ﴿ مَا كَانَ حُجَّتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتُّسُوا بِآبَائِنَا ﴾ « حجتهم » خبر كان ، والأسم « إلا أن قالوا اتُّسُوا بِآبَائِنَا » الموتى نسألهم عن صدق ما تقولون ؛ فردَّ الله عليهم بقوله ﴿ قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ﴾ يعنى بعد كونكم نطفة أمواتا ﴿ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ كما أحياكم في الدنيا . ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أن الله يعيدهم كما بدأهم . الزخشرى : « فإن قلت لم سمى قولهم حجة وليس بحجة ؟ قلت : لأنهم أدلّوا به كما يدلى المحتج بحجته ، وساقوه مساقها فسميت حجة على سبيل التهم . أولأنه في حسابهم وتقديرهم حجة . أولأنه في أسلوب قوله :

* تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ * (١)

كأنه قيل : ما كان حجتهم إلا ما ليس بحجة . والمراد نفى أن تكون لهم حجة البتة . فإن قلت : كيف وقع قوله « قل الله يحييكم » جواب « اتُّسُوا بِآبَائِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » ؟ قلت : لما أنكروا البعث وكذبوا الرسل ، وحسبوا أن ما قالوه قول مبكّت ألزموا ما هم مقرون به من أن الله عز وجل هو الذى يحييهم ثم يميتهم ، وضمّ إلى إلزام ذلك إلزام ما هو واجب الإقرار به إن أنصفوا وأصغوا إلى داعى الحق وهو جمعهم يوم القيامة ، ومن كان قادرا على ذلك كان قادرا على الإتيان بآبائهم ، وكان أهون شئ عليه .

قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِئذٍ يَخْسَرُ الْمُبْطِلُونَ ﴾ (٢٧)

قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ خلقها وملاكها . ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِئذٍ يَخْسَرُ الْمُبْطِلُونَ ﴾ « يوم » الأول منصوب بـ : « يَخْسَرُ » و « يومئذ » تكرر للتأكيد

* وخيل قد دلفت لها بخيل *

(١) هذا مجزئيت لعروبن معد يركب . وصدده :

يقول : إذا تلاقوا في الحرب جعلوا بدلا من تحية بعضهم لبعض الضرب الوجيع . ودلفت : زحفت . والدليف : مقاربة الخطو في المشى .

أو بدل . وقيل : إن التقدير وله الملك يوم تقوم الساعة . والعامل في « يومئذ » « يَحْسَر » ،
ومفعول « يَحْسَر » محذوف ؛ والمعنى يَحْسَرُونَ منازلهم في الجنة .

قوله تعالى : وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ
تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً) أى من هَول ذلك اليوم . والأمة هنا : أهل كل
ملة . وفي الجائية تأويلات خمس : الأول — قال مجاهد : مستوفزة . وقال سفيان : المستوفز
الذى لا يصيب الأرض منه إلا ركبته وأطراف أنامله . الضحاك : ذلك عند الحساب .
الثانى — مجتمعة ؛ قاله ابن عباس . الفراء : المعنى وترى أهل كل دين مجتمعين .
الثالث — متميزة ؛ قاله عكرمة . الرابع — خاضعة بلغة قريش ؛ قاله مؤرج . الخامس —
باركة على الركب ؛ قاله الحسن . والحيثو : الجلوس على الركب . جثا على ركبته يحنو ويحنى
جُثُوا وَجُثِيًّا ؛ على فعول فيهما ، وقد مضى في « مریم » : وأصل الجثوة : الجماعة من كل
شئ . قال طرفة يصف قبرين :

تَرَى جُثُوتَيْنِ مِنْ تَرَابٍ عَلَيْهِمَا * صَفَاحٌ صُمٌّ مِنْ صَفِيحٍ مَنْصِدٍ^(٣)

ثم قيل : هو خاص بالكفار ؛ قاله يحيى بن سلام . وقيل : إنه عام للمؤمن والكافر
انتظارا للحساب . وقد روى سفيان بن عيينة عن عمرو بن عبد الله بن إياه أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : « كَأَنى أَرَأَيْكُمْ بِالْكُومِ جَائِينَ دُونَ جَهَنَّمَ » ذكره الماوردى . وقال سلمان :
إن في يوم القيامة لساعة هى عشر سنين يَخْرُجُ النَّاسُ فِيهَا جُثَاةً عَلَى رُكْبِهِمْ حَتَّى إِنْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ لَيَنَادِى « لَا أَسْأَلُكَ الْيَوْمَ إِلَّا نَفْسِي » . (كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا) قال يحيى
ابن سلام : إلى حسابها . وقيل : إلى كتابها الذى كان يستنسخ لها فيه ما عملت من خير وشر ؛

(١) راجع ج ١١ ص ١٣٢ . (٢) مثلثة الجيم .

(٣) الصم : الصلب . والمنصد : الذى جعل بعضه على بعض .

(٤) الكوم : المواضع المشرفة .

قاله مقاتل . وهو معنى قول مجاهد . وقيل : « كتابها » ما كتبت الملائكة عليها . وقيل كتابها المنزل عليها لينظر هل عملوا بما فيه . وقيل : الكتاب ها هنا اللوح المحفوظ . وقرأ يعقوب الحضرمي « كُلُّ أُمَّةٍ » بالنصب على البدل من « كل » الأولى لما في الثانية من الإيضاح الذي ليس في الأولى ؛ إذ ليس في جُثُوها شيء من حال شرح الجُثُو كما في الثانية من ذكر السبب الداعي إليه وهو استدعاؤها إلى كتابها . وقيل : انتصب بإعمال « ترى » مضمرا . والرفع على الابتداء . (الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) من خير أو شر .

قوله تعالى : هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : (هَذَا كِتَابُنَا) قيل من قول الله لهم . وقيل من قول الملائكة . (يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ) أى يشهد . وهو استعارة ؛ يقال : نطق الكتاب بكذا أى بين . وقيل : لأنهم يقرءونه فيذكرهم الكتاب ما عملوا ؛ فكأنه ينطق عليهم ؛ دليله قوله : « وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لَ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا » (١) . وفي المؤمنين : « وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظَاهِمُونَ » (٢) وقد تقدم . و « يَنْطِقُ » في موضع الحال من الكتاب ، أو من ذا ، أو خبر ثان لذا ، أو يكون « كتابنا » بدلا من « هذا » و « ينطق » الخبر . (إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) أى نأمر بنسخ ما كنتم تعملون . قال علي رضي الله عنه : إن الله ملائكة يزلون كل يوم بشيء يكتبون فيه أعمال بني آدم . وقال ابن عباس : إن الله وكل ملائكة مطهرين فينسخون من أم الكتاب في رمضان كل ما يكون من أعمال بني آدم فيعارضون حفظه الله على العباد كل خميس ، فيجدون ما جاء به الحفظة من أعمال العباد موافقا لما في كتابهم الذي استنسخوا من ذلك الكتاب لا زيادة فيه ولا نقصان . قال ابن عباس : وهل يكون النسخ إلا من كتاب . الحسن : نستنسخ ما كتبه الحفظة

(١) آية ٤٩ سورة الكهف (٢) آية ٦٢ سورة المؤمنون .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٤١٨ وج ١٢ ص ١٣٤ .

على بنى آدم ؛ لأن الحفظة ترفع إلى الخزنة صحائف الأعمال . وقيل : تحمل الحفظة كل يوم ما كتبوا على العبد ، ثم إذا عادوا إلى مكانهم تُسخ منه الحسنات والسيئات ؛ ولا تحوّل المباحات إلى النسخة الثانية . وقيل : إن الملائكة إذا رفعت أعمال العباد إلى الله عز وجل أمر بأن يثبت عنده منها ما فيه ثواب وعقاب ، ويسقط من حملتها ما لا ثواب فيه ولا عقاب .

قوله تعالى : **فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ** ﴿٣٠﴾ **وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تُنَزَّلُ عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ** ﴿٣١﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ﴾ أى الجنة ﴿ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ﴾ . وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تُنَزَّلُ عَلَيْكُمْ ﴾ أى فىقال لهم ذلك . وهو استفهام توبيخ . ﴿ فَاسْتَكْبَرْتُمْ ﴾ عن قبولها . ﴿ وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ﴾ أى مشركين تكسبون المعاصى . يقال : فلان جريمة أهله إذا كان كاسبهم ؛ فالجرم من أكسب نفسه المعاصى . وقد قال الله تعالى : « أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ^(١) » فالجرم ضد المسلم فهو المذنب بالكفر إذا .

قوله تعالى : **وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَنْدِرُ مَا السَّاعَةُ إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِينَ** ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ أى البعث كائن . ﴿ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا ﴾ وقرأ حمزة « والساعة » بالنصب عطفا على « وَعْدَ » . الباقون بالرفع على الابتداء ، أو العطف

على موضع « إن وعد الله » . ولا يحسن على الضمير الذى فى المصدر ؛ لأنه غير مؤكد ،
والضمير المرفوع إنما يعطف عليه بغير تأكيد فى الشعر . (قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ) هل
هى حق أم باطل . (إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا) تقديره عند المبرد : إن نحن إلا نظن ظناً .
(وَمَا نَحْنُ بِمُتَّبِعِينَ) أن الساعة آتية .

قوله تعالى : وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ
يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : (وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا) أى ظهر لهم جزاء سيئات ما عملوا .
(وَحَاقَ بِهِمْ) أى نزل بهم وأحاط . (مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) من عذاب الله .

قوله تعالى : وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنسِفُكُمْ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا
وَمَاؤَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : (وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنسِفُكُمْ) أى تترككم فى النار كما تركتم لقاء يومكم هذا ؛
أى تركتم العمل له . (وَمَاؤَاكُمُ النَّارُ) أى مسكنكم ومستقركم . (وَمَا لَكُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ)
من ينصركم .

قوله تعالى : ذَلِكُمْ بِأَنَّكُمْ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُؤًا وَغَرَّتْكُمْ
الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ لَا يُخْرِجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : (ذَلِكُمْ بِأَنَّكُمْ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ) يعنى القرآن . (هُزُؤًا) لعباً .
(وَغَرَّتْكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا) أى خدعتكم بأباطيلها وزخارفها ؛ فظننتم أن ليس ثم غيرها ،
وأن لا بعث . (فَالْيَوْمَ لَا يُخْرِجُونَ مِنْهَا) أى من النار . (وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ) يسترضون .
وقد تقدّم . وقرأ حمزة والكسائى « فالיום لا يُخْرِجُونَ » بفتح الياء وضم الراء ؛ لقوله تعالى :

(١) راجع ج ١٠ ص ١٦٢ وج ١٤ ص ٤٩ وج ١٥ ص ٣٥٣

« كَلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا » ^(١) الباقون بضم الياء وفتح الراء ؛ لقوله تعالى :
« رَبَّنَا أَخْرِجْنَا » . ونحوه .

قوله تعالى : فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٦﴾
وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ قرأ مجاهد
وحميد وابن محيصن « رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ رَبُّ الْعَالَمِينَ » بالرفع فيها كلها على معنى
هو رَبُّ . ﴿ وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ ﴾ أى العظمة والجلال والبقاء والسلطان والقدرة والكمال .
﴿ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ والله أعلم .

سورة الأحقاف

مكية فى قول جميعهم . وهى أربع وثلاثون آية ، وقيل خمس .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ مَا خَلَقْنَا
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا
عَمَّا أُنذِرُوا مُّعْرِضُونَ ﴿٣﴾

قوله تعالى : ﴿ حَمْدٌ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴾ ^(٢) تقدم . ﴿ مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ تقدم أيضا . ﴿ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ يعنى القيامة ؛ فى قول
ابن عباس وغيره . وهو الأجل الذى تنتهى إليه السموات والأرض . وقيل : إنه هو الأجل

(١) آية ٢٠ سورة السجدة . (٢) راجع ص ١٥٦ من هذا الجزء .

المقدور لكل مخلوق . (وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذِرُوا) خَوْفُهُ (مُعْرِضُونَ) مُؤَلِّونَ لاهون غير مستعدين له . ويجوز أن تكون « ما » مصدرية ؛ أى عن إنذارهم ذلك اليوم .

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَشْتَوِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَرَةٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٠﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى ماتعبدون من الأصنام والأنداد من دون الله . (أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ) أى هل خلقوا شيئا من الأرض (أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ) أى نصيب (فِي السَّمَوَاتِ) أى فى خلق السموات مع الله . (أَشْتَوِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا) أى من قبل هذا القرآن .

الثانية — قوله تعالى : (أَوْ أَثَرَةٍ مِنْ عِلْمٍ) قراءة العامة « أو أثارة » بألف بعد التاء . قال ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم : ” هو خط كانت تخطه العرب فى الأرض ” . ذكره المهدوى والشعلبي . قال ابن العربى : ولم يصح . وفى مشهور الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” كان نبي من الأنبياء يخط فمن وافق خطه فذاك ” ولم يصح أيضا .

قلت : هو ثابت من حديث معاوية بن الحكم السامى ؛ أخرجه مسلم . وأسند النحاس : حدثنا محمد بن أحمد (يعرف بالخرائجي) ^(١) قال حدثنا محمد بن بسندار قال حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان الثورى عن صفوان بن سليم عن أبى سلمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله عز وجل « أو أثارة من علم » قال ” الخط ” وهذا صحيح أيضا . قال ابن العربى : واختلفوا فى تأويله ؛ فمنهم من قال : جاء لإباحة الضرب ؛ لأن بعض الأنبياء كان يفعل .

(١) اضطربت الأصول فى كتابة هذه النسبة .

ومنهم من قال جاء للنهي عنه ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم قال : ” فمن وافق خطه فذاك “
ولا سبيل إلى معرفة طريق النبي المتقدم فيه ؛ فإذا لا سبيل إلى العمل به . قال :
لعمرك ما تدرى الضوارب بالحصا ■ ولا زاجرات الطير ما الله صانع^(١)
وحقيقته عند أربابه ترجع إلى صور الكواكب ، فيدل ما يخرج منها على ما تدل عليه
تلك الكواكب من سعد أو نحس يحلّ بهم ، فصار ظناً مبنياً على ظن ، وتعلقاً بأمر غائب
قد درست طريقه وفات تحقيقه ؛ وقد نهت الشريعة عنه ، وأخبرت أن ذلك مما اختص
الله به ، وقطعه عن الخلق ، وإن كانت لهم قبل ذلك أسباب يتعلقون بها في درك الأشياء
المغيبية ؛ فإن الله قد رفع تلك الأسباب وطمس تيك الأبواب وأفرد نفسه بعلم الغيب ؛ فلا
يجوز مزاحمته في ذلك ، ولا يحل لأحد دعواه . وطلبه عناء لو لم يكن فيه نهى ؛ فإذا وقد
ورد النهى فطلبه معصية أو كفر بحسب قصد الطالب .

قلت : ما اختاره هو قول الخطابي . قال الخطابي : قوله عليه السلام : ” فمن وافق
خطه فذاك “ هذا يحتمل الزجر إذ كان ذلك علماً لنبوته وقد انقطعت ، فنهينا عن التعاطي
لذلك . قال القاضي عياض : الأظهر من اللفظ خلاف هذا ، وتصويب خط من يوافق
خطه ؛ لكن من أين تعلم الموافقة والشرع منع من التخترص وأدعاء الغيب جملة — فإنما
معناه أن من وافق خطه فذاك الذي يجدون إصابته ؛ لا أنه يريد إباحة ذلك لفاعله على
ما تأوله بعضهم . وحكى مكي في تفسير قوله : ” كان نبي من الأنبياء يخط “ أنه كان يخط
بأصبعه السبابة والوسطى في الرمل ثم يزجر . وقال ابن عباس في تفسير قوله ” ومن رجال
يخطون “ : هو الخط الذي يخطه الحازي فيعطى حلوانا فيقول : أقعد حتى أخط لك ؛ وبين
يدى الحازي غلام معه ميسل ثم يأتي إلى أرض رخوة فيخط الأستاذ خطوطاً معجلة لئلا
يلحقها العدد ، ثم يرجع فيمحو على مهل خطين خطين ، فإن بقي خطان فهو علامة النجح ،
وإن بقي خط فهو علامة الخيبة . والعرب تسميه الأستخم وهو مشثوم عندهم .

(١) البيت للبيد . والرواية فيه : « الطوارق » بدل « الضوارب » . والطارق : الضرب بالحصا . والطوارق
المتكهنات . (٢) الحازي : الكاهن .

الثالثة — قال ابن العربي : إن الله تعالى لم يُبق من الأسباب الدالة على الغيب التي أذن في التعلق بها والاستدلال منها إلا الرؤيا ؛ فإنه أذن فيها ، وأخبر أنها جزء من النبوة وكذلك الفأل ؛ وأما الطيرة والزجر فإنه نهى عنهما . والفأل : هو الاستدلال بما يسمع من الكلام على ما يريد من الأمر إذا كان حسنا ؛ فإن سمع مكروها فهو تطير ؛ أمره الشرع بأن يفرح بالفأل ويمضي على أمره مسرورا . وإذا سمع المكروه أعرض عنه ولم يرجع لأجله . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : " اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا إله غيرك " . وقد روى بعض الأدباء :

الفأل والزجر والكهان كلهم * مضللون ودون الغيب أفعال

وهذا كلام صحيح ، إلا في الفأل فإن الشرع استثناه وأمر به ، فلا يقبل من هذا الشاعر ما نظم فيه ؛ فإنه تكلم بجهل ، وصاحب الشرع أصدق وأعلم وأحكم . قلت : قد مضى في الطيرة والفأل وفي الفرق بينهما ما يكفي في « المائدة » وغيرها . ومضى في « الأنعام » أن الله سبحانه منفرد بعلم الغيب ، وأن أحدا لا يعلم ذلك إلا ما أعلمه الله ، أو يجعل على ذلك دلالة عادية يعلم بها ما يكون على جرى العادة . وقد يختلف مثاله إذا رأى نخلة قد أطلعت فإنه يعلم أنها ستثمر ، وإذا رآها قد تناثر طلعها علم أنها لا تثمر . وقد يجوز أن يأتي عليها آفة تهلك ثمرها فلا تثمر ، كما أنه جائز أن تكون النخلة التي تناثر طلعها يطلع الله فيها طلعا ثانيا فتثمر . وكما أنه جائز أيضا ألا يلي شهره شهر ولا يومه يوم إذا أراد الله إفناء العالم ذلك الوقت . إلى غير ذلك مما تقدم في « الأنعام » بيانه .

الرابعة — قال ابن خويز منداد : قوله تعالى : « أَوْ أَثَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ » يريد الخط . وقد كان مالك رحمه الله يحكم بالخط إذا عرف الشاهد خطه . وإذا عرف الحاكم خطه أو خط من كتب إليه حكم به ، ثم رجع عن ذلك حين ظهر في الناس ما ظهر من الحيل والتروير . وقد روى عنه أنه قال : " يحدث الناس فجورا فتحدث لهم أقضية " . فأما إذا شهد الشهود على الخط المحكوم به ؛ مثل أن يشهدوا أن هذا خط الحاكم وكتابه ، أشهدنا على

ما فيه وإن لم يعلموا ما في الكتاب . وكذلك الوصية أو خط الرجل باعتباره بمال لغيره يشهدون أنه خطه ونحو ذلك — فلا يختلف مذهبه أنه يحكم به . وقيل : « أو أثاره من علم » أو بقية من علم ؛ قاله ابن عباس والكلبي وأبو بكر بن عياش وغيرهم . وفي الصحاح « أو أثاره من علم » بقية منه . وكذلك الأثرة (بالتحريك) . ويقال : سمنت الإبل على أثاره ؛ أى بقية شحم كان قبل ذلك . وأنشد الماوردي والثعلبي قول الراعي :

وذات أثاره أكلت عليها * نباتا في أكتفه ففارا

وقال الهروي : والأثار والأثر : البقية ؛ يقال : ما ثمّ عين ولا أثر . وقال ميمون بن مهران وأبو سلمة بن عبد الرحمن وقتادة : « أو أثاره من علم » خاصة من علم . وقال مجاهد : رواية تأثرونها عن كان قبلكم . وقال عكرمة ومقاتل : رواية عن الأنبياء . وقال القُرطبي : هو الإسناد . الحسن : المعنى شئ يثار أو يستخرج . وقال الزجاج : « أو أثاره » أى علامة . والأثاره مصدر كالسماحة والشجاعة . وأصل الكلمة من الأثر ، وهى الرواية ؛ يقال : أثرت الحديث أثره أثراً وأثارة وأثرة فأنا أثر ؛ إذا ذكرته عن غيرك . ومنه قيل : حديث مأثور ؛ أى نقله خلف عن سلف . قال الأعشى :

إن الذى فيه تماريئنا * بين للسامع والأثر

ويروى « بين » وقرئ « أو أثرة » بضم الهمزة وسكون الناء . ويجوز أن يكون معناه بقية من علم . ويجوز أن يكون معناه شيئاً مأثوراً من كتب الأولين . والمأثور : ما يتحدث به مما صح سنده عن تحدث به عنه . وقرأ السلمي والحسن وأبو رجاء بفتح الهمزة والفاء من غير ألف ؛ أى خاصة من علم أو يثتموها أو أوثرتم بها على غيركم . وروى عن الحسن أيضاً وطائفة « أثرة » مفتوحة الألف ساكنة الناء ؛ ذكر الأولى الثعلبي والثانية الماوردي . وحكى الثعلبي عن عكرمة : أو ميراث من علم . (إن كنتم صادقين) .

الخامسة — قوله تعالى : (اتّوّنِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ) فيه بيان مسالك الأدلة بأسرها ؛ فأولها المعقول ، وهو قوله تعالى : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ

اللَّهُ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ) وهو احتجاج بدليل العقل في أن الجاد لا يصح أن يدعى من دون الله فإنه لا يضر ولا ينفع . ثم قال : « اثنوني بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا » فيه بيان أدلة السمع « أو إثارة من علم » .

قوله تعالى : وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَفْلُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ أَضَلُّ) أى لا أحد أضل وأجهل (مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) وهى الأوثان . (وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ) يعنى لا يسمعون ولا يفهمون ؛ فأخرجها وهى جمادى خرج ذكور بنى آدم ؛ إذ قد مثلتها عبدتها بالملوك والأمراء التى تُخدم .

قوله تعالى : وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ) يريد يوم القيامة . (كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً) أى هؤلاء المعبودون أعداء الكفار يوم القيامة . فالملائكة أعداء الكفار ، والجن والشياطين يتبرءون غداً من عبدتهم ، ويلعن بعضهم بعضاً . ويجوز أن تكون الأصنام للكفار الذين عبدوها أعداء ؛ على تقدير خلق الحياة لها ؛ دليله قوله تعالى : « تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ » ^(١) . وقيل : عادوا معبوداتهم لأنهم كانوا سبب هلاكهم ، وبمحمد المعبودون عبادتهم ؛ وهو قوله (وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ) .

قوله تعالى : وَإِذَا تُلَّتْ عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا بِبَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ) يعنى القرآن . (قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ) .

قوله تعالى : أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنْ آلَهِ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ كَفَى بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٨﴾

قوله تعالى : (أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ) الميم صلة ؛ التقدير : أيقولون افتراه ؛ أى تقوله محمد . وهو إضراب عن ذكر تسميتهم الآيات سحرا . ومعنى الهمزة فى « أَمْ » الإنكار والتعجب ؛ كأنه قال : دع هذا وأسمع قولهم المستنكر المقضى منه العجب . وذلك أن محمداً كان لا يقدر عليه حتى يقوله ويفتريه على الله ، ولو قدر عليه دون أمة العرب لكانت قدرته عليه معجزة لخرقها العادة ، وإذا كانت معجزة كانت تصديقا من الله له ، والحكيم لا يصدق الكاذب فلا يكون مفتريا ؛ والضمير للحق ، والمراد به الآيات . (قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ) على سبيل الفرض . (فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنْ آلَهِ شَيْئًا) أى لا تقدرُونَ على أن تردوا عني عذاب الله ؛ فكيف أفترى على الله لأجلكم . (هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ) أى تقولونه ؛ عن مجاهد . وقيل : تخوضون فيه من التكذيب . والإفاضة فى الشيء : الخوض فيه والاندفاع . أفاضوا فى الحديث أى اندفعوا فيه . وأفاض البعير أى دفع حرقته من كرشه فأخرجها ؛ ومنه قول الشاعر :

(١)
■ وَأَفْضَنَ بَدَا كُظُومِيَهِنَّ بِحِزَّةِ ■

(١) هذا مجزيت للراعى ، وصدوره كما فى معجم البلدان لياقوت فى « حقييل » :

* من ذى الأبارق إذ رعين حقيلا *

وذو الأبارق وحقييل موضع واحد . يقول : كن كظوما من العطش (والكاظم من الإبل الذى أمسك عن الجرة) ، فلما ابتل ما فى بطونها أفضن بحيزة .

وأفاض الناس من عرفات إلى منى أى دفعوا، وكل دفعة إفاضة . (كَفَى بِهِ شَهِيدًا)
نصب على التمييز . (بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ) أى هو يعلم صدق وأنكم مبطلون . (وَهُوَ الْغَفُورُ)
لمن تاب (الرَّحِيمُ) بعباده المؤمنين .

قوله تعالى : قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي
وَلَا يَكُرُّ إِنِّ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَىَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ) أى أول من أرسل، قد كان قبلى رسل ؛
عن ابن عباس وغيره . والبدع : الأول . وقرأ عكرمة وغيره « بِدْعًا » بفتح الدال ، على تقدير
حذف المضاف ؛ والمعنى : ما كنت صاحب بدع . وقيل : بدع وبديع بمعنى ؛ مثل
نصف ونصيف . وأبدع الشاعر : جاء بالبديع . وشيء بدع (بالكسر) أى مبتدع .
وفلان بدع فى هذا الأمر أى بديع . وقوم أبداع ؛ عن الأخفش . وأنشد قطرب قول
عدي بن زيد :

فلا أنا بدع من حوادث تعترى * رجالا غدت من بعد بؤسى بأبعد^(١)

(وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا يَكُرُّ) يريد يوم القيامة . ولما نزلت فرح المشركون واليهود
والمنافقون وقالوا : كيف نتبع نبياً لا يدري ما يفعل به ولا بنا، وأنه لا فضل له علينا، ولولا
أنه ابتدع الذى يقوله من تلقاء نفسه لأخبره الذى بعثه بما يفعل به؛ فزلت « لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ
مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ »^(٢) فنسخت هذه الآية ، وأرغم الله أنف الكفار . وقالت
الصحابه : هنيئاً لك يا رسول الله ، لقد بين الله لك ما يفعل بك يا رسول الله ؛ فليت شعربنا
ما هو فاعل بنا؟ فزلت « لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ »^(٣) الآية .
ونزلت « وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا »^(٤) . قاله أنس وابن عباس وقتادة والحسن
وعكرمة والضحاك . وقالت أم العلاء امرأة من الأنصار : اقتسمنا المهاجرين فطار لنا عثمان

(١) هذا رواية البيت كما في نسخ الأصل . والذي في شعراء النصرانية :

فلست بمن يخشى حوادث تعترى * رجالا فبادوا بعد بؤس وأبعد

(٢) آية ٢ سورة الفتح . (٣) آية ٥ سورة الفتح . (٤) آية ٤٧ سورة الأحزاب .

ابن مَطْعُون بن حُذَافَةَ بن جُمَحٍّ ، فَأَنْزَلْنَاهُ آيَاتِنَا فَتُوفِّيَ ، فَقُلْتُ : رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ أَبَا السَّائِبِ !
 إِنَّ اللَّهَ أَكْرَمَكَ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” وَمَا يَدْرِيكَ أَنَّ اللَّهَ أَكْرَمَهُ ؟ “ فَقُلْتُ :
 يَا أَبَى وَأُمَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ! فَمَنْ ؟ ! قَالَ : ” أَمَّا هُوَ فَقَدْ جَاءَهُ الْيَقِينُ وَمَا رَأَيْنَا إِلَّا خَيْرًا فَوَاللَّهِ إِنِّي
 لَا أَرْجُو لَهُ الْجَنَّةَ وَاللَّهِ إِنِّي لِرَسُولِ اللَّهِ وَمَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ “ . قَالَتْ : فَوَاللَّهِ
 لَا أَزْكِي بَعْدَهُ أَحَدًا أَبَدًا . ذَكَرَهُ الثَّعْلَبِيُّ ، وَقَالَ : وَإِنَّمَا قَالَ هَذَا حِينَ لَمْ يَعْلَمْ بِغُفْرَانِ ذَنْبِهِ ،
 وَإِنَّمَا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذَنْبَهُ فِي غَزْوَةِ الْحُدَيْبِيَّةِ قَبْلَ مَوْتِهِ بِأَرْبَعِ سِنِينَ .

قُلْتُ : حَدِيثُ أُمِّ الْعَلَاءِ نَحْوُ جَهْدِ الْبُخَارِيِّ ، وَرَوَيْتِي فِيهِ : ” وَمَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِهِ “ لَيْسَ
 فِيهِ ” بِي وَلَا بِكُمْ “ وَهُوَ الصَّحِيحُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، عَلَى مَا يَأْتِي بَيَانُهُ . وَالْآيَةُ لَيْسَتْ بِمَنْسُوخَةٍ ؛
 لِأَنَّهَا خَبَرٌ . قَالَ النُّعْمَانُ : مُحَالٌ أَنْ يَكُونَ فِي هَذَا نَاسِخٌ وَلَا مَنْسُوخٌ مِنْ جِهَتَيْنِ : أَحَدُهُمَا
 أَنَّهُ خَبَرٌ ، وَالْآخَرُ أَنَّهُ مِنْ أَوَّلِ السُّورَةِ إِلَى هَذَا الْمَوْضِعِ خُطَابٌ لِلْمُشْرِكِينَ وَاحْتِجَاجٌ عَلَيْهِمْ
 وَتَوْبِيخٌ لَهُمْ ؛ فَجَوِبَ أَنْ يَكُونَ هَذَا أَيْضًا خُطَابًا لِلْمُشْرِكِينَ كَمَا كَانَ قَبْلَهُ وَمَا بَعْدَهُ ، وَمُحَالٌ أَنْ
 يَقُولَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمُشْرِكِينَ ” مَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ “ فِي الْآخِرَةِ ؛ وَلَمْ يَزَلْ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَوَّلِ مَبْعَثِهِ إِلَى مَمَاتِهِ يُخْبِرُ أَنَّ مَنْ مَاتَ عَلَى الْكُفْرِ مَخْلَدٌ فِي النَّارِ ، وَمَنْ
 مَاتَ عَلَى الْإِيمَانِ وَاتَّبَعَهُ وَأَطَاعَهُ فَهُوَ فِي الْجَنَّةِ ؛ فَقَدْ رَأَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَفْعَلُ بِهِ وَبِهِمْ
 فِي الْآخِرَةِ . وَلَيْسَ يَحْزُنُ أَنْ يَقُولَ لَهُمْ مَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ فِي الْآخِرَةِ ؛ فَيَقُولُونَ كَيْفَ
 نَتَّبَعُكَ وَأَنْتَ لَا تَدْرِي أَتَصِيرُ إِلَى خَفْضٍ وَدَمَةٍ أَمْ إِلَى عَذَابٍ وَعِقَابٍ . وَالصَّحِيحُ فِي الْآيَةِ
 قَوْلُ الْحَسَنِ ، كَمَا قَرَأَ عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ حَفْصٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ
 قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْهَذَلِيُّ عَنْ الْحَسَنِ « وَمَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ فِي الدُّنْيَا » قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ :
 وَهَذَا أَصَحُّ قَوْلٍ وَأَحْسَنُهُ . لَا يَدْرِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَلْحَقُهُ وَإِيَاهُمْ مِنْ مَرَضٍ وَصَحَّةٍ
 وَرَخَصٍ وَغَلَاءٍ وَغَنَى وَفَقْرٍ . وَمِثْلُهُ « وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ
 الشُّوْءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ^(١) » . وَذَكَرَ الْوَاحِدِيُّ وَغَيْرُهُ عَنِ الْمَكَلِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ

ابن عباس : لما اشتد البلاء بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في المنام أنه يهاجر إلى أرض ذات نخل وشجر وماء ، فقصها على أصحابه فاستبشروا بذلك ، ورأوا فيها فرجا مما هم فيه من أذى المشركين ، ثم إنهم مكثوا برهة لا يرون ذلك فقالوا : يا رسول الله ، متى نهجر إلى الأرض التي رأيت ؟ فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى : « وما أدري ما يفعل بي ولا بكم » أى لا أدري أخرج إلى الموضع الذى رأيت فى منامى أم لا . ثم قال : « إنما هو شئ رأيت فى منامى ما أتبع إلا ما يوحى إلى » أى لم يوح إلى ما أخبركم به . قال القشيري : فعلى هذا لا نسخ فى الآية . وقيل : المعنى لا أدري ما يفرض على وعليكم من الفرائض . واختار الطبري أن يكون المعنى : ما أدري ما يصير إليه أمرى وأمركم فى الدنيا . أتؤمنون أم تكفرون ، أم تعاجلون بالعذاب أم تؤخرون .

قلت : وهو معنى قول الحسن والسدي وغيرهما . قال الحسن : ما أدري ما يفعل بي ولا بكم فى الدنيا ، أما فى الآخرة فعاذ الله ! قد علم أنه فى الجنة حين أخذ ميثاقه فى الرسل ، ولكن قال ما أدري ما يفعل بي فى الدنيا أخرج كما أخرجت الأنبياء قبلى ، أو أقتل كما قتلت الأنبياء قبلى ، ولا أدري ما يفعل بكم ، أمتى المصدقة أم المكذبة ، أم أمتى المرمية بالحجارة من السماء قدفاً ، أو محسوف بها حسفاً ، ثم نزلت « هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله »^(١) . يقول : سيظهر دينه على الأديان . ثم قال فى أمته : « وما كان الله ليبدلهم وأنت فيهم »^(٢) فأخبره تعالى بما يصنع به وبأمرته ، ولا نسخ على هذا كله ، والحمد لله . وقال الضحاك أيضاً : « ما أدري ما يفعل بي ولا بكم » أى ما تؤمرون به وتنهون عنه . وقيل : أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول للمؤمنين ما أدري ما يفعل بي ولا بكم فى القيامة ، ثم بين الله تعالى ذلك فى قوله : « ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » وبين فيما بعد ذلك حال المؤمنين ثم بين حال الكافرين .

قلت : وهذا معنى القول الأول ، إلا أنه أطلق فيه النسخ بمعنى البيان ، وأنه أمر أن يقول ذلك للمؤمنين ، والصحيح ما ذكرناه عن الحسن وغيره . و « ما » فى « ما يفعل » يجوز أن

(١) آية ٣٣ سورة التوبة . (٢) آية ٣٣ سورة الأنفال .

تكون موصولة ، وأن تكون استفهامية مرفوعة . (إِنْ أَتَّبَعُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ) وقرئ « يوحى » أى الله عز وجل . تقدم فى غير موضع .

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ فَقَامَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ إِنْ أَتَىٰ اللَّهُ لَا يَهْدَى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) يعنى القرآن . (وَكَفَرْتُمْ بِهِ) وقال الشعبي : المراد محمد صلى الله عليه وسلم . (وَشَهِدَ شَهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ) قال ابن عباس والحسن وعكرمة وقتادة ومجاهد : هو عبد الله بن سلام ، شهد على اليهود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مذکور فى التوراة ، وأنه نبي من عند الله . وفى الترمذى عنه : ونزلت فى آيات من كتاب الله ، نزلت فى « وَشَهِدَ شَهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ فَأَمَنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ إِنْ أَتَىٰ اللَّهُ لَا يَهْدَى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ » . وقد تقدم فى آخر سورة « الرعد » . وقال مسروق : هو موسى والتوراة ، لا ابن سلام ؛ لأنه أسلم بالمدينة والسورة مكية . وقال : وقوله « وكفرتم به » مخاطبة لقريش . الشعبي : هو من آمن من بنى إسرائيل بموسى والتوراة ؛ لأن ابن سلام لما أسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بعامين ، والسورة مكية . قال القشيري : ومن قال الشاهد موسى قال السورة مكية ، وأسلم ابن سلام قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم بعامين . ويجوز أن تكون الآية نزلت بالمدينة وتوضع فى سورة مكية ؛ فإن الآية كانت تنزل فى قول النبي صلى الله عليه وسلم ضعوها فى سورة كذا . والآية فى محاجة المشركين ، ووجه المحجة أنهم كانوا يراجعون اليهود فى أشياء ؛ أى شهادتهم لهم وشهادة نبيهم لى من أوضح الحجج . ولا يبعد أن تكون السورة فى محاجة اليهود ، ولما جاء ابن سلام مسلماً من قبل أن تعلم اليهود بإسلامه قال : يا رسول الله ، اجعلنى حاكماً بينك وبين اليهود ؛ فسألهم عنه : « أى رجل هو فيكم » قالوا : سيدنا وعالمنا . فقال : « إنه قد آمن بى » فأساءوا القول فيه .. الحديث ،

(١) وقد تقدم . قال ابن عباس : رضيت اليهود بحكم ابن سلام ، وقالت للنبي صلى الله عليه وسلم : إن يشهد لك أمنا بك ؛ فسئل فشهد ثم أسلم . (عَلَى مِثْلِهِ) أى على مثل ما جئكم به ؛ فشهد موسى على التوراة ومحمد على القرآن . وقال الجرجاني . « مِثْل » صلة ، أى وشهد شاهد عليه أنه من عند الله . (فَأَمَّنَ) أى هذا الشاهد . (وَاسْتَكْبَرْتُمْ) أنتم عن الإيمان . وجواب « إن كان » محذوف تقديره : فأمّن أتؤمنون ؛ قاله الزجاج . وقيل : « فأمّن واستكبرتم » أليس قد ظلمتم ؛ بينه (إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) وقيل : « فأمّن واستكبرتم » أفنامن عذاب الله . و « أرايتم » لفظ موضوع للسؤال والاستفهام ؛ ولذلك لا يقتضى مفعولا . وحكى النقاش وغيره : إن فى الآية تقديمًا وتأخيرًا ، وتقديره : قل أرايتم إن كان من عند الله وشهد شاهد من بنى إسرائيل فأمّن هو وكفرتم إن الله لا يهدى القوم الظالمين .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَمَسِيْقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ ﴿١١﴾
قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ) اختلف فى سبب نزولها على ستة أقوال :

الأول — أن أباذر الغفارى دعاه النبي صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام بمكة فأجاب ، واستجار به قومه فأتاه زعيمهم فأسلم ، ثم دعاهم الزعيم فأسلموا ؛ فبلغ ذلك قريشًا فقالوا : غفار الحلفاء لو كان هذا خيرًا ما سبقونا إليه ؛ فنزلت هذه الآية ، قاله أبو المتوكل .

الثانى — أن زينة أسلمت فأصيب بصرها فقالوا لها : أصابك اللات والعزى ؛ فردّ الله عليها بصرها . فقال عطاء قريش : لو كان ما جاء به محمد خيرًا ما سبقتنا إليه زينة ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية ؛ قاله عروة بن الزبير .

(١) راجع ج ٩ ص ٣٣٥ (٢) كذا فى نسخ الأصل . ويلاحظ أن المؤلف رحمه الله ذكر خمسة أقوال .

(٣) زينة (بكسر الزاى وتشديد النون المكسورة) : رومية ، وكانت من السابقات إلى الاسلام ، ومن يعذب

فى الله . وكان أبو جهل يعذبها ، وهى من السبعة الذين اشتراهم أبو بكر الصديق وأنقذهم من التعذيب .

الثالث — أن الذين كفروا هم بنو عامر و غطفان و تميم وأسَد و حنظلة و أشجع ، قالوا لمن أسلم من غفار و أسلم و جُهينة و مُزينة و خزاعة : لو كان ما جاء به محمد خيرا ما سبقتنا إليه رُعاة البهائم إذ نحن أعزّ منهم ؛ قاله الكلبي و الزجاج ، و حكاه القشيري عن ابن عباس . وقال قتادة : نزلت في مشركي قريش ، قالوا : لو كان ما يدعوننا إليه محمد خيرا ما سبقنا إليه بلال و صُهيب و عمار و فلان و فلان . وهو القول الرابع .

القول الخامس — أن الذين كفروا من اليهود قالوا للذين آمنوا يعنى عبد الله بن سلام و أصحابه : لو كان دين محمد حقّا ما سبقونا إليه ؛ قاله أكثر المفسرين ، حكاه الثعلبي . وقال مسروق : إن الكفار قالوا لو كان خيرا ما سبقتنا إليه اليهود ؛ فنزلت هذه الآية .

وهذه المعارضة من الكفار في قولهم : لو كان خيرا ما سبقونا إليه من أكبر المعارضات بانقلابها عليهم لكل من خالفهم ؛ حتى يقال لهم : لو كان ما أنتم عليه خيرا ما عدلنا عنه ، لو كان تكذيبكم للرسول خيرا ما سبقتمونا إليه ؛ ذكره الماوردي . ثم قيل : قوله « ما سبقونا إليه » يجوز أن يكون من قول الكفار لبعض المؤمنين ، و يجوز أن يكون على الخروج من الخطاب إلى الغيبة ؛ كقوله تعالى « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ » ^(١) « وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ » يعنى الإيمان . وقيل القرآن . وقيل محمد صلى الله عليه وسلم . « فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ » أى لما لم يصيبوا الهدى بالقرآن ولا بمن جاء به عادوه و نسبوه إلى الكذب ، وقالوا هذا إِنْكَ قديم ؛ كما قالوا : أساطير الأولين . وقيل لبعضهم : هل فى القرآن : من جهل شيئا عاداه ؟ فقال نعم ؟ قال الله تعالى : « وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ » و مثله « بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ » ^(٢) .

قوله تعالى : « وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُّصَدِّقٌ لِّسَانِ عَزِيزٍ لَّا يَنْدَرُ الَّذِينَ ظَلَمُوا و بُشْرَىٰ لِلْمُحْسِنِينَ » ^(٣)

(١) آية ٢٢ سورة يونس . (٢) آية ٣٩ سورة يونس .

قوله تعالى : « وَمِنْ قَبْلِهِ » أى ومن قبل القرآن « كِتَابُ مُوسَى » أى التوراة « إِمَامًا » يقتدى بما فيه « وَرَحْمَةً » من الله . وفى الكلام حذف ؛ أى فلم تهتدوا به . وذلك أنه كان فى التوراة نعت النبي صلى الله عليه وسلم والإيمان به فتركوا ذلك . و « إِمَامًا » نصب على الحال ؛ لأن المعنى : وتقدمه كتاب موسى إِمَامًا . « وَرَحْمَةً » معطوف عليه . وقيل : انتصب بإضمار فعل ؛ أى أنزلناه إِمَامًا وَرَحْمَةً . وقال الأخفش : على القطع ؛ لأن كتاب موسى معرفة بالإضافة ، لأن النكرة إذا أعيدت أو أضيفت أو أدخل عليها ألفا ولاما صارت معرفة . « وَهَذَا كِتَابٌ » يعنى القرآن « مُصَدِّقٌ » يعنى للتوراة ولما قبله من الكتب . وقيل : مصدق للنبي صلى الله عليه وسلم . « لِسَانًا عَرَبِيًّا » منصوب على الحال ؛ أى مصدق لما قبله عربيا ، و « لِسَانًا » توطئة للحال أى تأكيد ؛ كقوله : جاءنى زيد رجلا صالحا ؛ فتذكر رجلا توكيدا . وقيل : نصب بإضمار فعل تقديره : وهذا كتاب مصدق أعنى لسانا عربيا . وقيل : نصب بإسقاط حرف الخفض تقديره : بلسان عربى . وقيل : إن لسانا مفعول والمراد به النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى وهذا كتاب مصدق للنبي صلى الله عليه وسلم لأنه معجزته ؛ والتقدير : مصدق ذا لسان عربى . فاللسان منصوب بمصدق ، وهو النبي صلى الله عليه وسلم . ويبعد أن يكون اللسان القرآن ؛ لأن المعنى يكون يصدق نفسه . « لِيُنْذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا » قراءة العامة « لينذر » بالياء خبرا عن الكتاب ؛ أى لينذر الذين ظلموا أنفسهم بالكفر والمعصية . وقيل : هو خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم . وقرأ نافع وابن عامر والبرزى بالتاء ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ على خطاب النبي صلى الله عليه وسلم ، قال الله تعالى : « إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ » . « وَبَشِّرِ لِلْمُحْسِنِينَ » « بشرى » فى موضع رفع ؛ أى وهو بشرى . وقيل : عطفا على الكتاب ؛ أى وهذا كتاب مصدق وبشرى . ويجوز أن يكون منصوبا بإسقاط حرف الخفض ؛ أى لينذر الذين ظلموا ولا بشرى ؛ فلما حذف الخافض نصب . وقيل : على المصدر ؛ أى وتبشر المحسنين بشرى ؛ فلما جعل مكان وتبشر بشرى أو بشارة نصب ؛ كما تقول : أتيتك لأزورك ، وكرامة لك وقضاء لحقك ؛ يعنى لأزورك وأكرمك وأقضى حقك ؛ فنصب الكرامة بفعل مضمر .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ** ﴿١٣﴾ **أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا بِحَسَبِ جَزَاءِ**
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا)** الآية تقدم معناها . وقال ابن عباس : نزلت في أبي بكر الصديق . والآية تعم . **(جزء)** نصب على المصدر .

قوله تعالى : **وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ** ﴿١٥﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا)** بين اختلاف حال الإنسان مع أبويه ، فقد يطيعهما وقد يخالفهما ؛ أي فلا يبعد مثل هذا في حق النبي صلى الله عليه وسلم وقومه حتى يستجيب له البعض ويكفر البعض . فهذا وجه اتصال الكلام ببعضه ببعض ؛ قاله القشيري .

الثانية — قوله تعالى : **« حَسَنًا »** قراءة العامة **« حُسْنًا »** وكذا هو في مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام . وقرأ ابن عباس والكوفيون **« إِحْسَانًا »** وحجتهم قوله تعالى في سورة (الأنعام وبني إسرائيل) : **« وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا »** وكذا هو في مصاحف الكوفة . وحجة القراءة الأولى قوله تعالى في سورة العنكبوت : **« وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا »** ^(٣)

ولم يختلفوا فيها . والحسن خلاف القبح . والإحسان خلاف الإساءة . والتوصية الأمر .
وقد مضى القول في هذا وفيمن نزلت ^(١) .

الثالثة — قوله تعالى : (حَمَلَتْهُ أُمُّ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا) أى بكره ومشقة . وقراءة العامة بفتح الكاف . واختاره أبو عبيد ، قال : وكذلك لفظ الكره في كل القرآن بالفتح إلا التي في سورة البقرة « كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ » ^(٢) لأن ذلك اسم وهذه كلها مصادر . وقرأ الكوفيون « كُرْهًا » بالضم . قيل : هما لغتان مثل الضعف والضعف والشهد والشهد ؛ قاله الكسائي ، وكذلك هو عند جميع البصريين . وقال الكسائي أيضا والفتراء في الفرق بينهما : إن الكره (بالضم) ما حمل الإنسان على نفسه ، وبالفتح ما حمل على غيره ؛ أى قهرا وغصبا ؛ ولهذا قال بعض أهل العربية : إن كرها (بفتح الكاف) لحن .

الرابعة — قوله تعالى : (وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا) قال ابن عباس : إذا حملت تسعة أشهر أرضعت إحدى وعشرين شهرا ، وإن حملت ستة أشهر أرضعت أربعة وعشرين شهرا . وروى أن عثمان قد أتى بامرأة قد ولدت لستة أشهر ؛ فأراد أن يقضى عليها بالحد ؛ فقال له علي رضي الله عنه : ليس ذلك عليها ، قال الله تعالى : « وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا » وقال تعالى : « وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ » فالرضاع أربعة وعشرون شهرا والجل ستة أشهر ، فرجع عثمان عن قوله ولم يحدها . وقد مضى في « البقرة » ^(٣) . وقيل : لم يعد ثلاثة أشهر في ابتداء الحمل ؛ لأن الولد فيها نُطْفَةٌ وَعَلَقَةٌ وَمُضْغَةٌ فلا يكون له ثقل يُحَسُّ به ، وهو معنى قوله تعالى : « فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمَلًا خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ » ^(٤) . والفضل الفطام . وقد تقدّم في « لقمان » الكلام فيه . وقرأ الحسن ويعقوب وغيرهما « وفِصَالُهُ » بفتح الفاء وسكون الصاد . وروى أن الآية نزلت في أبي بكر الصديق ، وكان حمله وفصاله في ثلاثين شهرا ، حملته أمه تسعة أشهر وأرضعته إحدى وعشرين شهرا . وفي الكلام إضمار ؛

(١) راجع ج ١٣ ص ٣٢٨ (٢) آية ٢١٦ (٣) راجع ج ٣ ص ١٦٠ وما بعدها .

(٤) آية ١٨٩ سورة الأعراف . (٥) راجع ج ١٤ ص ٦٤ وما بعدها .

أى ومدة حملها ومدة فصاله ثلاثون شهرا ؛ ولولا هذا الإضمار لنصب ثلاثون على الظرف وتغير المعنى .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ ﴾ قال ابن عباس : ثمانى عشرة سنة . وقال فى رواية عطاء عنه : إن أبا بكر صحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانى عشرة سنة والنبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة ، وهم يريدون الشام للتجارة ، فنزلوا منزلا فيه سدره ، فقعده النبي صلى الله عليه وسلم فى ظلها ، ومضى أبو بكر إلى راهب هناك فسأله عن الدين . فقال الراهب : من الرجل الذى فى ظل الشجرة ؟ فقال : ذاك محمد بن عبد الله ابن عبد المطلب . فقال : هذا والله نبي ، وما أستظل أحد تحتها بعد عيسى . فوقع فى قلب أبى بكر اليقين والتصديق ؛ وكان لا يكاد يفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أسفاره وحضره . فلما نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن أربعين سنة ، صدق أبو بكر رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانية وثلاثين سنة . فلما بلغ أربعين سنة قال : « رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ » الآية . وقال الشعبي وابن زيد : الأشد الحلم . وقال الحسن : هو بلوغ الأربعين . وعنه قيام الحججة عليه . وقد مضى فى « الأنعام » الكلام فى الآية . وقال السدى والضحاك : نزلت فى سعد بن أبى وقاص . وقد تقدم ^(٢) . وقال الحسن : هى مرسلة نزلت على العموم . والله أعلم .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي ﴾ أى ألهمنى . ﴿ أَنْ أَشْكُرَ ﴾ فى موضع نصب على المصدر ؛ أى شكر نعمتك ﴿ عَلَيَّ ﴾ أى ما أنعمت به على من الهداية ﴿ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ ﴾ بالتحنن والشفقة حتى ربيانى صغيرا . وقيل : أنعمت على بالصحة والعافية وعلى والدى بالغنى والثروة . وقال على رضى الله عنه : هذه الآية نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه ! أسلم أبواه جميعا ولم يجتمع لأحد من المهاجرين أبواه غيره ، فأوصاه الله بهما ولزم ذلك من بعده . ووالده هو أبو حنيفة عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم . وأمه

(١) راجع ج ٧ ص ١٣٤ وما بعدها . (٢) راجع ج ١٣ ص ٣٢٨ و ج ١٤ ص ٦٣

أُم الخير ، واسمها سَلَمَى بنت صخر بن عامر بن كعب بن سعد . وأُم أبيه أبي خفاة « قَيْلَة »
 (بالياء المعجمة باثنتين من تحتها) . وامرأة أبي بكر الصديق اسمها « قُتَيْلَة » (بالياء المعجمة
 باثنتين من فوقها) بنت عبد العزى . (وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ) قال ابن عباس : فاجابه
 الله فأعتق تسعة من المؤمنين يعدُّون في الله منهم بلال وعامر بن فهيرة ؛ ولم يدع شيئا من
 الخير إلا أعانه الله عليه . وفي الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 ” من أصبح منكم صائما ؟ “ قال أبو بكر أنا . قال : ” فمن تبع منكم اليوم جنازة ؟ “
 قال أبو بكر أنا . قال : ” فمن أطعم منكم اليوم مسكينا ؟ “ قال أبو بكر أنا . قال : ” فمن
 عاد منكم اليوم مريضا ؟ “ قال أبو بكر أنا . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ما اجتمعن
 في امرئ إلا دخل الجنة “ .

السابعة — قوله تعالى : (وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي) أى اجعل ذريتي صالحين . قال
 ابن عباس : فلم يبق له ولد ولا والد ولا والدة إلا آمنوا بالله وحده . ولم يكن أحد من
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلم هو وأبواه وأولاده وبناته كلهم إلا أبو بكر . وقال
 سهل بن عبد الله : المعنى اجعلهم لى خَلَفَ صدق ، ولك عبيد حق . وقال أبو عثمان :
 اجعلهم أبرارا لى مطيعين لك . وقال ابن عطاء : وفقهم بصالح أعمال ترضى بها عنهم . وقال
 محمد بن علي : لا تجعل للشيطان والنفس والهوى عليهم سبيلا . وقال مالك بن مغول : اشتكى
 أبو معشر أبنته إلى طلحة بن مُصَرِّف ، فقال : استعن عليه بهذه الآية ؛ وتلا « رَبِّ أَوْزِعْنِي
 أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي
 إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ » . (إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ) قال ابن عباس : رجعت عن
 الأمر الذي كنت عليه . (وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ) أى المخلصين بالتوحيد .

قوله تعالى : أُولَئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ
 عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَ الصِّدِّيقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿١٩٥﴾

قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ ﴾
 قراءة العامة بضم الياء فيهما . وقرئ « يَتَقَبَّلُ ، وَيَتَجَاوَزُ » بفتح الياء ؛ والضمير فيهما
 يرجع لله عز وجل . وقرأ حفص وحمة والكسائي « نتقبل ، وتجاوز » بالنون فيهما ؛
 أى نغفرها ونصفح عنها . والتجاوز أصله من جرت الشئ إذا لم تقف عليه . وهذه الآية
 تدل على أن الآية التى قبلها « ووصينا الإنسان » إلى آخرها رسالة نزلت على العموم . وهو
 قول الحسن . ومعنى « نتقبل عنهم » أى نتقبل منهم الحسنات وتجاوز عن السيئات .
 قال زيد بن أسلم — ويحكيه مرفوعا — : إنهم إذا أسلموا قبلت حسناتهم وغفرت
 سيئاتهم . وقيل : الأحسن ما يقتضى الثواب من الطاعات ، وليس فى الحسن المباح ثواب
 ولا عقاب ؛ حكاه ابن عيسى . ﴿ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ ﴾ « فى » بمعنى مع ، أى مع أصحاب
 الجنة ، تقول : أكرمك وأحسن إليك فى جميع أهل البلد ، أى مع جميعهم . ﴿ وَعَدَ الصَّدِّيقِ ﴾
 نصب لأنه مصدر مؤكد لما قبله ؛ أى وعد الله أهل الإيمان أن يتقبل من محسنهم ويتجاوز
 عن سيئتهم وعد الصدق . وهو من باب إضافة الشئ إلى نفسه ؛ لأن الصدق هو ذلك
 الوعد الذى وعده الله ؛ وهو كقوله تعالى : « حَقُّ الْيَقِينِ » . وهذا عند الكوفيين ، فأما
 عند البصريين فتقديره : وعد الكلام الصدق أو الكتاب الصدق ، فحذف الموصوف . وقد
 مضى هذا فى غير موضع . ﴿ الَّذِينَ كَانُوا يُوعَدُونَ ﴾ فى الدنيا على السنة الرسل ؛ وذلك الجنة .
 قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِي قَالَ لِوَالِدَيْهِ أُفٍّ لَّكُمَا اتَّعَدَانِي أَنْ أَخْرَجَ
 وَقَدْ خَلَتْ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهُمَا يَسْتَكْبِرَانِ آلَهُ وَيَلِكْ ءَامِنْ إِنَّ وَعْدَ
 اللَّهِ حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ ١٧ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ
 عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ
 إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ١٨

قوله تعالى : « وَالَّذِي قَالَ لَوْلَا إِلَهُي أَفَّ لَكُمْ أَتَعِدَانِي أَنْ أُخْرِجَ » أي أن أبعث .
 « وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي » قراءة نافع وحفص وغيرهما « أَفَّ » مكسور منون . وقرأ
 ابن كثير وابن محيصن وابن عامر والمفضل عن عاصم « أَفَّ » بالفتح من غير تنوين . الباقون
 بالكسر غير منون ؛ وكلها لغات ، وقد مضى في « بنى إسرائيل^(١) » . وقراءة العامة « أَتَعِدَانِي »
 بنونين مخففتين . وفتح ياء أهل المدينة ومكة . وأسكن الباقون . وقرأ أبو حيوة والمغيرة
 وهشام « أَتَعِدَانِي » بنون واحدة مشددة ؛ وكذلك هي في مصاحف أهل الشام . والعامة
 على ضم الألف وفتح الراء من « أَنْ أُخْرِجَ » . وقرأ الحسن ونصر وأبو العالية والأعمش
 وأبو معمر بفتح الألف وضم الراء . قال ابن عباس والسدي وأبو العالية ومجاهد : نزلت
 في عبد الله بن أبي بكر رضي الله عنهما ، وكان يدعو أبواه إلى الإسلام فيجيبهما بما أخبر الله
 عز وجل . وقال قتادة والسدي أيضا : هو عبد الرحمن بن أبي بكر قبل إسلامه ، وكان
 أبوه وأمه أم رومان يدعوانه إلى الإسلام ويعدانه بالبعث ؛ فيرد عليهما بما حكاه الله عز وجل
 عنه ؛ وكان هذا منه قبل إسلامه . وروى أن عائشة رضي الله عنها أنكرت أن تكون نزلت
 في عبد الرحمن . وقال الحسن وقتادة أيضا : هي نعت عبد كافر عاق لوالديه . وقال الزجاج :
 كيف يقال نزلت في عبد الرحمن قبل إسلامه والله عز وجل يقول : « أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ
 الْقَوْلُ فِي أُمِّمٍ » أي العذاب ، ومن ضرورته عدم الإيمان ، وعبد الرحمن من أفاضل المؤمنين ؛
 فالصحيح أنها نزلت في عبد كافر عاق لوالديه . وقال محمد بن زياد : كتب معاوية إلى مروان
 ابن الحكم حتى يبايع الناس ليزيد ؛ فقال عبد الرحمن بن أبي بكر : لقد جئتم بها هرة قلبية^(٢) ، أتبايعون
 لأبنائكم ! فقال مروان : هو الذي يقول الله فيه « وَالَّذِي قَالَ لَوْلَا إِلَهُي أَفَّ لَكُمْ » الآية . فقال :
 والله ما هو به ، ولو شئت لسميت ، ولكن الله لعن أباك وأنت في صلبه ، فأنت فضض من^(٣)
 لعنة الله . قال المهدوي : ومن جعل الآية في عبد الرحمن كان قوله بعد ذلك « أُولَئِكَ الَّذِينَ

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٤٢ .

(٢) أراد أن البيعة لأولاد الملوك ستة ملوك الروم ؛ وهرقل : اسم ملك الروم .

(٣) كل ما انقطع من شيء أو تفرق فهو فضض . أراد أنك قطعة وطائفة منها .

حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ» يراد به من اعتقد ما تقدم ذكره؛ فأول الآية خاص وآخرها عام . وقيل : إن عبد الرحمن لما قال « وقد خلت القرون من قبلي » قال مع ذلك : فأين عبد الله ابن جُذعان ، وأين عثمان بن عمرو ، وأين عامر بن كعب ومشايخ قريش حتى أسألمهم عما يقولون . فقوله « أولئك الذين حَقَّ عليهم القول » يرجع إلى أولئك الأقوام .

قلت : قد مضى من خبر عبد الرحمن بن أبي بكر في سورة « الأنعام » عند قوله « له أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى ^(١) » ما يدل على نزول هذه الآية فيه ؛ إذ كان كافرا وعند إسلامه وفضله تعين أنه ليس المراد بقوله « أولئك الذين حَقَّ عليهم القول » . (وَهَمَّا) يعني والديه . (يَسْتَعِينَانِ اللَّهَ) أى يدعوان الله له بالهداية . أو يستغنيان بالله من كفره ؛ فلما حذف الجار وصل الفعل فنصب . وقيل : الاستغاثة الدعاء ؛ فلا حاجة إلى الباء . قال الفراء : أجاب الله دعاءه وغوثاه . (وَيَلْكَ أَيْمُنٌ) أى صدق بالبعث . (إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ) أى صدق لا خلف فيه . (فَيَقُولُ مَا هَذَا) أى ما يقوله والداه . (إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) أى أحاديثهم وما سطره مما لا أصل له . (أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ) يعني الذين أشار إليهم ابن أبي بكر في قوله أحيوا لى مشايخ قريش ، وهم المعنيون بقوله « وقد خلت القرون من قبلي » . فأما ابن أبي بكر عبد الله أو عبد الرحمن فقد أجاب الله فيه دعاء أبيه في قوله « وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي » على ما تقدم . ومعنى « حَقَّ عليهم القول » أى وجب عليهم العذاب ، وهى كلمة الله : « هَؤُلَاءِ فِي الْجَنَّةِ وَلَا أَبَالِي وَهَؤُلَاءِ فِي النَّارِ وَلَا أَبَالِي » . (فِي أُمَمٍ) أى مع أمم . (قَدْ خَلَتْ) تقدمت ومضت . (مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْخَنِّ وَالْإِنْسِ) الكافرين (إِنَّهُمْ) أى تلك الأمم الكافرة (كَانُوا خَاسِرِينَ) لأعمالهم ؛ أى ضاع سعيهم وخسروا الجنة .

قوله تعالى : وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَلِيُوفيَهُمْ أَعْمَالُهُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٌ ﴾ أى ولكل واحد من الفريقين المؤمنين والكافرين من الجن والإنس مراتب عند الله يوم القيامة بأعمالهم . قال ابن زيد : درجات أهل النار فى هذه الآية تذهب سفلا ، ودرج أهل الجنة علوا . ﴿ وَلِيُوفِّيَهُمْ أَعْمَالَهُمْ ﴾ قرأ ابن كثير وابن محيصن وعاصم وأبو عمرو ويعقوب بالياء لذكر الله قبله ، وهو قوله تعالى : « إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ » واختاره أبو حاتم . الباقر بالنون ردّا على قوله تعالى : « وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ » وهو اختيار أبي عبيد . ﴿ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ أى لا يزداد على مسمى ولا ينقص من محسن .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طِبَابَتَكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ آلهُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يُعْرَضُ ﴾ أى ذكرهم يا عباد يوم يعرض . ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ ﴾ أى يكشف الغطاء فيقرّبون من النار وينظرون إليها . ﴿ أَذْهَبْتُمْ طِبَابَتَكُمْ ﴾ أى يقال لهم أذهبتم ، فالقول مضمّر . وقرأ الحسن ونصر وأبو العالية ويعقوب وابن كثير « أَذْهَبْتُمْ » بهمزتين مخففتين ، واختاره أبو حاتم . وقرأ أبو حيوة وهشام « أَذْهَبْتُمْ » بهمزة واحدة مطولة على الاستفهام . الباقر بهمزة واحدة من غير مدّ على الخبر ، وكلها لغات فصيحة ومعناها التوبيخ ، والعرب توجب بالاستفهام وبغير الاستفهام ، وقد تقدّم . واختار أبو عبيد ترك الاستفهام لأنه قراءة أكثر أئمة السبعة نافع وعاصم وأبي عمرو وحمة والكسائي ، مع من وافقهم شيبة والزهرى وابن محيصن والمغيرة بن أبي شهاب ويحيى بن الحارث والأعمش ويحيى بن وثاب وغيرهم ، فهذه عليها جلة الناس . وترك الاستفهام أحسن ، لأن إثباته يوم أنهم لم يفعلوا ذلك ، كما تقول : أنا ظلمتك ؟ تريد أنا لم أظلمك . وإثباته حسن أيضا ، يقول القائل : ذهبت فعلت كذا ، يُؤنّج ويقول : أذهبت فعلت ! كل ذلك جائز . ومعنى

« أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ » أى تمتعتم بالطيبات فى الدنيا وأتبعتم الشهوات والذات ؛ يعنى المعاصى .
 (فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ) أى عذاب الخزى والفضيحة . قال مجاهد : الهون الهوان .
 قتادة : بلغة قريش .

(وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) أى تستعلون على أهلها بغير استحقاق .
 (وَمِمَّا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ) فى أفعالكم بغيا وظلما . وقيل : « أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ » أى أفنيتم شبابكم فى الكفر والمعاصى . قال ابن بحر : الطيبات الشباب والقوة ؛ مأخوذ من قولهم : ذهب أطيباه ؛ أى شبابه وقوته . قال الماوردي : ووجدت الضحاك قاله أيضا .

قلت : القول الأول أظهر ، روى الحسن عن الأحنف بن قيس أنه سمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول : لأننا أعلم بخفض العيش ، ولو شئت لجعلت أبكادا وصلاة وصنابا وصلائق ، ولكنى استبقى حسناتى ؛ فإن الله عز وجل وصف أقواما فقال « أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا » وقال أبو عبيد فى حديث عمر : لو شئت لدعوت بصلائق وصناب وكراكر وأسمة . وفى بعض الحديث : وأفلاذ . قال أبو عمرو وغيره : الصلاء (بالمد والكسر) : الشواء ؛ سُميَ بذلك لأنه يُصلى بالنار . والصلاء أيضا : صلاء النار ؛ فإن فتحت الصاد قصرت وقلت : صلى النار . والصناب : الأصبغة المتخذة من الخردل والزبيب . قال أبو عمرو : ولهذا قيل للبرذون : صِنَابِي ؛ وإنما شُبّه لونه بذلك . قال : والسلائق (بالسين) هو ما يسلق من البقول وغيرها . وقال غيره : هى الصلائق بالصاد ؛ قال جرير :
 تُكَلِّفُنِي مَعِيشَةَ آلِ زَيْدٍ * وَمَنْ لِي بِالصَّلَاقِ وَالصَّنَابِ

والصلائق : الخبز الرقاق العريض . وقد مضى هذا المعنى فى « الأعراف »^(١) .
 وأما الكراكر فكراكر الإبل ، واحدها كركرة وهى معروفة ؛ وهذا قول أبى عبيد .
 وفى الصحاح : والكركرة رَحَى زُور البعير ، وهى إحدى النفثات الخمس . والكركرة أيضا الجماعة من

الناس . وأبو مالك عمرو بن كريمة رجل من علماء اللغة . قال أبو عبيد : وأما الأفلاذ فإن واحدها فلذ ، وهي القطعة من الكبد . قال أعشى باهلة :

تَكْفِيهِ حُزَّةٌ فَلِذَا إِن أَلَمَّ بِهَا * مِنَ الشَّوَاءِ وَيُرْوَى شُرْبُهُ الْغَمَرُ^(١)

وقال قتادة : ذكر لنا أن عمر رضى الله عنه قال : لو شئت كنت أطيحكم طعاما ، وألينكم لباسا ، ولكنى أستبق طيباتى للآخرة . ولما قدم عمر الشام صنع له طعام لم يرقط مثله قال : هذا لنا ! فما لفقراء المسلمين الذين ماتوا وما شبعوا من خبز الشعير ! فقال خالد ابن الوليد : لهم الجنة ، فأغرورت عينا عمر بالدموع وقال : لئن كان حظنا من الدنيا هذا الخطام ، وذهبوا هم في حظهم بالجنة فلقد باينونا بونا بعيدا . وفي صحيح مسلم وغيره أن عمر رضى الله عنه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في مشربة^(٢) حين هجر نساءه قال : فالتفت فلم أر شيئا يرتد البصر إلا أهبأ جلودا معطونة قد سطع ريحها ، فقلت : يا رسول الله ، أنت رسول الله وخيرته ، وهذا كسرى وقبصر في الديباج والحريز ؟ قال : فاستوى جالسا وقال : ” أفى شك أنت يابن الخطاب . أولئك قوم عجّلت لهم طيباتهم في حياتهم الدنيا ” فقلت : استغفر لى ! فقال : ” اللهم اغفر له ” . وقال حفص بن أبي العاص : كنت أتغذى عند عمر بن الخطاب رضى الله عنه الخبز والزيت ، والخبز والخل ، والخبز واللبن ، والخبز والقديد ، وأقل ذلك اللحم الغريض . وكان يقول : لا تخلوا الدقيق فإنه طعام كله ، بغيء بخبز متقلع غليظ ، بفعل يأكل ويقول : كلوا ، بفعلنا لا نأكل ، فقال : ما لكم لا تأكلون ؟ فقلنا : والله يا أمير المؤمنين نرجع إلى طعام ألين من طعامك هذا ، فقال : يابن أبي العاص أما ترى بأنى عالم أن لو أمرت بعناق سمينة فيلق عنها شعرها ثم تُخرج مصلية^(٣) كأنها كذا وكذا ،

(١) الغمر (بضم الأول وفتح الثانى) : القدح الصغير .

(٢) المشربة (بفتح الميم والراء) : الموضع الذى يشرب منه الناس . (وبضم الراء وفتحها) : القرقة .

(٣) بضم الهمزة والهاء ، وبفتحهما على غير قياس ؛ جمع إهاب ، وهو الجلد . (٤) الغريض : الطرى .

(٥) فى نسخة من الأصل : « متقلع » بالألف . والمتقلع : المشقق . (٦) العناق : الأنثى من ولد

المعز ، والجمع أعنق وعنوق . (٧) الصلاء (بالكسر) : الشواء .

أَمَا تَرَى بَأَنى عَالَمٍ أَن لَوْ أَمَرْتُ بِصَاعٍ أَوْ صَاعِينَ مِنْ زَيْبٍ فَأَجْعَلُهُ فِي سِقَاءٍ ثُمَّ أَشْنُ عَلَيْهِ مِنَ الْمَاءِ فَيَصْبِحُ كَأَنَّهُ دَمٌ غَزَالٌ؟ فَقُلْتُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، أَجَلٌ ! مَا تَنْتَعِتُ الْعَيْشَ ؟ قَالَ : أَجَلٌ ! وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَوْلَا أَنِى أَخَافُ أَنْ تَنْقُصَ حَسَنَاتِى يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَشَارَكْتُكُمْ فِي الْعَيْشِ ! وَلَكِنِّى سَمِعْتُ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِأَقْوَامٍ : « أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا » . (١) فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ) أَيْ الْهَوَانِ . (وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) أَيْ تَتَعَزَّمُونَ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ وَعَنِ عِبَادَةِ اللَّهِ . (وَمَا كُنْتُمْ تَتَّقُونَ) تَخْرَجُونَ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ . وَقَالَ جَابِرٌ : اشْتَهَى أَهْلِي لَحْمًا فَأَشْتَرَيْتَهُ لَهُمْ فَمَرَرْتُ بِعُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ : مَا هَذَا يَا جَابِرُ ؟ فَأَخْبَرْتُهُ ؟ فَقَالَ : أَوْكَلْنَا اشْتَهَى أَحَدَكُمْ شَيْئًا جَعَلَهُ فِي بَطْنِهِ ! أَمَا يَخْشَى أَنْ يَكُونَ مِنْ أَهْلِ هَذِهِ الْآيَةِ : « أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ » الْآيَةِ . قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ : وَهَذَا عِتَابٌ مِنْهُ لَهُ عَلَى التَّوَسُّعِ بِابْتِيَاعِ اللَّحْمِ وَالخُرُوجِ عَنْ جِلْفِ الْخُبْزِ وَالْمَاءِ ، فَإِنْ تَعَاطَى الطَّيِّبَاتِ مِنَ الْحَلَالِ تَسْتَشْرِهَ لَهَا الطَّبَاعُ وَتَسْتَمِرُّهَا الْعَادَةُ فَإِذَا فَقَدَتْهَا اسْتَمَهَلَتْ فِي تَحْصِيلِهَا بِالشَّبَهَاتِ حَتَّى تَقَعَ فِي الْحَرَامِ الْمُحْضِ بِغَلْبَةِ الْعَادَةِ وَاسْتَشْرَاهُ الْهَوَى عَلَى النَّفْسِ الْأَمَّارَةِ بِالسُّوءِ ، فَأَخَذَ عَمَرَ الْأَمْرَ مِنْ أَوَّلِهِ وَحَمَاهُ مِنْ ابْتِدَائِهِ كَمَا يَفْعَلُهُ مِثْلُهُ . وَالَّذِى يَضْبِطُ هَذَا الْبَابَ وَيَحْفَظُ قَانُونَهُ : عَلَى الْمَرْءِ أَنْ يَأْكُلَ مَا وَجَدَ ، طَيِّبًا كَانَ أَوْ قَفَّارًا ، وَلَا يَتَكَلَّفُ الطَّيِّبَ وَيَتَّخِذُهُ عَادَةً ، وَقَدْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْبَعُ إِذَا وَجَدَ ، وَيَصْبِرُ إِذَا عَدِمَ ، وَيَأْكُلُ الْحُلُوى إِذَا قَدَّرَ عَلَيْهَا ، وَيَشْرَبُ الْغَسْلَ إِذَا انْفَقَ لَهُ ، وَيَأْكُلُ اللَّحْمَ إِذَا تَيَسَّرَ ، وَلَا يَعْتَمِدُهُ أَصْلًا ، وَلَا يَجْعَلُهُ دَيْدَنًا . وَمَعِيشَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْلُومَةٌ ، وَطَرِيقَةُ الصَّحَابَةِ مَنْقُولَةٌ ، فَأَمَّا الْيَوْمُ عِنْدَ اسْتِيلَاءِ الْحَرَامِ وَفَسَادِ الْحَطَامِ فَانْخِلَاصٌ عَسِيرٌ ، وَاللَّهُ يَهَبُ الْإِخْلَاصَ ، وَيُعِينُ عَلَى الْخِلَاصِ بِرَحْمَتِهِ . وَقِيلَ : إِنَّ التَّوْبِيخَ وَاقِعٌ عَلَى تَرْكِ الشُّكْرِ لَا عَلَى تَنَاوُلِ الطَّيِّبَاتِ الْمُحَلَّلَةِ ، وَهُوَ حَسَنٌ ، فَإِنْ

(١) فِي بَعْضِ نَسَخِ الْأَصْلِ : « أَجَادَ » .

(٢) الْقَفَّارُ (بِالْفَتْحِ) : الطَّعَامُ بِلا أَدَمَ .

تناول الطيب الحلال مأذون فيه ، فإذا ترك الشكر عليه واستعان به على ما لا يحل له فقد أذبه . والله أعلم .

قوله تعالى : **وَإِذْ كُنَّا أَهْلَ عَادٍ إِذْ أَنْذَرْنَا قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ النَّذِيرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ** ﴿٢١﴾

قوله تعالى : **(وَإِذْ كُنَّا أَهْلَ عَادٍ)** هو هود بن عبد الله بن رباح عليه السلام ، كان أخاهم في النسب لا في الدين . **(إِذْ أَنْذَرْنَا قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ)** أى أذكركم هؤلاء المشركين قصة عادٍ ليعتبروا بها . وقيل : أمره بأن يتذكر في نفسه قصة هود ليقنتدى به ، ويهون عليه تكذيب قومه له . والأحقاف : ديار عاد ، وهى الرمال العظام ؛ فى قول الخليل وغيره . وكانوا قهروا أهل الأرض بفضل قوتهم . والأحقاف جمع حقف ، وهو ما استطال من الرمل العظيم وأعوج ولم يسلم أن يكون جبلا ، والجمع حَقَاف وأحقاف [وحقوق] . وأحقوقف الرمل والهلل أى أعوج . وقيل : الحقف جمع حَقَاف . والأحقاف جمع الجمع . ويقال : حَقَفَ أحقف . قال الأعشى :

■ بات إلى أرطاة حقف أحقفاً ^(١) *

أى رمل مستطيل مشرف . والفعل منه أحقوقف . قال العجاج :

طى اللىالى زلفاً فزلفاً * سماءة الهلال حتى أحقوقفا

أى انحنى واستدار . وقال امرؤ القيس :

يَحْقِفُ النقا يمشى الوليدان فوقه ^(٢) ■ بما احتسبا من أين مسّ وتسها

وفى أريد بالأحقاف هاهنا مختلف فيه . فقال ابن زيد : هى رمال مشرفة مستطيلة

كهيفة الجبال ، ولم تبلغ أن تكون جبلا ؛ وشاهده ما ذكرناه . وقال قتادة : هى جبال

(١) هذا الرجز نسبته الطبرى فى تفسيره الى العجاج ؛ ولم نعر عليه فى شعر الأعشى ولا فى أراجيز العجاج .

والأرطاة ■ جمعه أرطى ، وهو شجر من شجر الرمل . (٢) النقا : الكتيب من الرمل .

مشرفة بالشَّحْر، والشَّحْر قريب من عدن؛ يقال: شَحْرُ عُمَانَ وشَحْرُ عَمَانَ، وهو ساحل البحر بين عُمان وعدن. وعنه أيضا: ذكر لنا أن عادا كانوا أحياء باليمن، أهل رمل مشرفين على البحر بأرض يقال لها: الشَّحْر. وقال مجاهد: هي أرض من حِسْمَى تسمى بالأحقاف. وحِسْمَى (بكسر الحاء) اسم أرض بالبادية فيها جبال شواهق ملس الجوانب لا يكاد القتاتم يفارقها. قال النابغة:

فأصبحَ عاقلاً بجبالِ حِسْمَى * دُقاقَ التُّربِ مُحْتَرِمَ الْقَتَامِ^(١)

قاله الجوهري. وقال ابن عباس والضحاك: الأحقاف جبل بالشام. وعن ابن عباس أيضا: وادٍ بين عُمان ومهرة. وقال مقاتل: كانت منازل عاد باليمن في حضرموت بوادٍ يقال له مهرة، وإليه تنسب الإبل المَهْرِيَّة؛ فيقال: إبل مَهْرِيَّة ومَهَارِي. وكانوا أهل عمدة سيارَة في الربيع فإذا هاج العود رجعوا إلى منازلهم؛ وكانوا من قبيلة إرم. وقال الكلبي: أحقاف الجبل ما نضب عنه الماء زمان الغرق، كان ينضب الماء من الأرض ويبقى أثره. وروى الطِّفِيل عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال: خيرُ وادِيَيْنِ في الناس وادٍ بمكة ووادٍ نزل به آدم بأرض الهند. وشرُّ وادِيَيْنِ في الناس وادٍ بالأحقاف ووادٍ بحضرموت يدعى برهوت تلقى فيه أرواح الكفار. وخير بئر في الناس بئر زمزم. وشر بئر في الناس بئر برهوت، وهو في ذلك الوادي الذي بحضرموت. «وَقَدْ خَلَّتِ النَّدْرُ» أي مضت الرسل. «(مَنْ بَيْنَ يَدَيْهِ)» أي من قبل هود. «(وَمِنْ خَلْفِهِ)» أي ومن بعده؛ قاله الفراء. وفي قراءة ابن مسعود «من بين يديه ومن بعده». «(أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ)» هذا من قول المرسل، فهو كلام معترض. ثم قال هود «إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ» وقيل «أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ» من كلام هود، والله أعلم.

قوله تعالى: قَالُوا أَاجِئْتَنَا لِنُغْفِكَ عَنْ آلِهَتِنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٢﴾ قَالَ إِنَّمَا أَلِيعْلَمُ عِنْدَ اللَّهِ وَأُبَلِّغُكُمْ

(١) قال ابن بَرَزِي: «أي حِسْمَى قد أحاط به القتاتم كالخزام له». (٢) في معجم البلدان لياقوت وكتب اللغة أن الإبل المهرية تنسب إلى مهرة بن حيدان أبو قبيلة. (٣) هاج البقل: إذا أخذ في اليبس.

مَا أَرْسَلْتُ بِهِ وَلَكِنِّي أَرْسَلْتُ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ﴿٢٣﴾ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّمْطِرُنَا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٤﴾ تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِإَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَكِنُهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (قَالُوا أَجِئْنَا لِنَتَأَفَّكَ عَنْ آلِهَتِنَا) فيه وجهان : أحدهما - لتزيلنا عن عبادتها بالإفك . الثاني - لتصرفنا عن آلِهتنا بالمنع ، قاله الضحاك . قال عروة بن أذينة : إن تك عن أحسن الصنعة ما * فذوكا ففى آخرين قد أفكوا

يقول : إن لم توفق للإحسان فأنت في قوم قد صرفوا . (فَأَتَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا) هذا يدل على أن الوعد قد يوضع موضع الوعيد . (إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ) أنك نبي . (قَالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ) بوقت مجيء العذاب . (عِنْدَ اللَّهِ) لا عندى . (وَأَبْلَغُكُمْ مَا أَرْسَلْتُ بِهِ) عن ربكم . (وَلَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ) في سؤالكم استعجال العذاب . (فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا) قال المبرد : الضمير في « رآوه » يعود إلى غير مذكور ، وبينه قوله : « عَارِضًا » فالضمير يعود إلى السحاب ، أى فلما رأوا السحاب عارضا . فـ « عارضا » نصب على التكرير ، سُمي بذلك لأنه يبدو في عرض السماء . وقيل : نصب على الحال . وقيل : يرجع الضمير إلى قوله : « فَأَتَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا » فلما رآوه حسبوه سحابة يمتطرون ، وكان المطر قد أبطأ عنهم ، فلما رآوه « مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ » استبشروا . وكان قد جاءهم من وادٍ جرت العادة أن ما جاء منه يكون غيثا ، قاله ابن عباس وغيره . قال الجوهري : والعارض السحاب يعترض في الأفق ، ومنه قوله تعالى : (هَذَا عَارِضٌ مُّمْطِرُنَا) أى ممطر لنا ، لأنه معرفة لا يحوز أن يكون صفة لعارض وهو نكرة . والعرب إنما تفعل مثل هذا في الأسماء المشتقة من الأفعال دون غيرها . قال جرير :

يَأْرُبُّ غَايِطُنَا لَوْ كَانَ يَطْلُبُكُمْ * لَأَقَى مَبَاعِدَةَ مِنْكُمْ وَحِرْمَانَا

ولا يحوز أن يقال : هذا رجل غلامنا . وقال أعرابي بعد الفطر : رَبُّ صَائِمَةٍ لَنْ تَصُومَهُ وَقَائِمَةٍ لَنْ تَقُومَهُ ، فجعله نعتا للنكرة وأضافه إلى المعرفة .

قلت : قوله « لا يجوز أن يكون صفة لعارض » خلاف قول النحويين ، وإضافة في تقدير الانفصال ، فهي إضافة لفظية لا حقيقية ؛ لأنها لم تعد الأول تعريفاً ، بل الاسم نكرة على حاله ؛ فلذلك جرى نعتا على النكرة . هذا قول النحويين في الآية والبيت . ونعت النكرة نكرة . و « رَبِّ » لا تدخل إلا على النكرة . (بَلْ هُوَ) أى قال هُودٌ لهم . والدليل عليه قراءة من قرأ « قال هود بل هو » وقرئ « قل بل ما استعجلتم به هى ريح » أى قال الله قل بل هو ما استعجلتم به ؛ يعنى قولهم : « فَأَتَيْنَا بِمَا تَعَدَّنا » ثم بين ما هو فقال : (رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ) والريح التى عَذَّبوا بها نُسأت من ذلك السحاب الذى رأوه ، وخرج هود من بين أظهرهم ، فجعلت تحمل الفساطيط وتحمل الطَّعِينَةَ فترفعها كأنها جرادة ، ثم تضرب بها الصخور . قال ابن عباس : أول ما رأو العارض قاموا فذَّوْا أيديهم ، فأول ما عرفوا أنه عذاب رأوا ما كان خارجاً من ديارهم من الرجال والمواشى تطير بهم الريح ما بين السماء والأرض مثل الريش ، فدخلوا بيوتهم وأغلقوا أبوابهم ، فقلعت الريح الأبواب وصرعتهم ، وأمر الله الريح فأملت عليهم الرمال ، فكانوا تحت الرمال سبع ليال وثمانية أيام حسوماً^(٢) ، ولهم أنين ؛ ثم أمر الله الريح فكشفت عنهم الرمال واحتملتهم فرمتهم فى البحر ؛ فهى التى قال الله تعالى فيها : (تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا) أى كل شىء صرت عليه من رجال عاد وموالماء . قال ابن عباس : أى كل شىء بُعثت إليه ، والتدمير : الهلاك . وكذلك الدمار . وقرئ « يَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ » من دَمَر دماراً . يقال : دَمَرَهُ تدميراً ودماراً ودَمَرَ عليه بمعنى . ودَمَرَ يَدْمِرُ دُموراً دخل بغير إذن . وفى الحديث : « من سبق طَرَفَهُ استئذانه فقد دَمَر » مخفف الميم . وتَدْمِرُ : بلد بالشام . ويَرْبُوعٌ تَدْمِرِيٌّ إذا كان صغيراً قصيراً . (بِأَمْرِ رَبِّهَا) بإذن ربها . وفى البخارى عن عائشة رضى الله عنها زوج النبىِّ صلى الله عليه وسلم قالت : ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكاً حتى أرى منه لهوَاتِهِ^(٣) إنما كان يتبسّم . قالت : وكان إذا رأى غيماً أو ريحاً

(١) الطعينة : الجمل يظعن عليه . والهودج فيه امرأة أم لا . (٢) الأيام الحسوم : الدائمة فى الشر .

(٣) جمع لهاة ، وهى اللحمة المشرفة على الخلق فى أقصى سقف الفم .

عُرف في وجهه . قالت : يا رسول الله ، الناس إذا رأوا الغيم فرحوا رجاء أن يكون فيه المطر ، وأراك إذا رأيته عُرف في وجهك الكراهية ؟ فقال : « يا عائشة ، ما يؤمنني أن يكون فيه عذاب عذب قوم بالريح وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا عارضٌ ممطرنا » ، خرجه مسلم والترمذي ، وقال فيه : حديث حسن . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « نُصِرْتُ بالصَّبا^(١) وأهلكت عادٌ بالدبور » . وذكر الماوردي أن القائل « هذا عارضٌ ممطرنا » من قوم عاد : بكر بن معاوية ، ولما رأى السحاب قال : إني لأرى سحاباً مرمداً ، لا تدع من عاد أحداً . فذكر عمرو بن ميمون أنها كانت تأتيهم بالرجل الغائب حتى تقذفه في ناديهم . قال ابن إسحاق : واعتزل هود ومن معه من المؤمنين في حظيرة ، ما يصيبه ومن معه منها إلا ما يلين أعلى ثيابهم . وتلتذ الأنفس به ، وإنها لتمر من عاد بالظعن بين السماء والأرض وتدمغهم بالحجارة حتى هلكوا . وحكى الكلبي أن شاعرهم قال في ذلك :

فدعا هود عليهم * دعوة أضخوا همودا

عصفت ريح عليهم * تركت عاداً نهمودا

سخرت سبع ليال * لم تدع في الأرض عودا

وعمر هود في قومه بعدهم مائة وخمسين سنة . (فَأَصْبَحُوا لَا يَرَى إِلَّا مَسَاكِينَهُمْ) قرأ عاصم وحزمة « لا يرى إلا مساكينهم » بالياء غير مسمى الفاعل . وكذلك روى حماد بن سلمة عن ابن كثير إلا أنه قرأ « ترى » بالتاء . وقد روى ذلك عن أبي بكر عن عاصم . الباقر « ترى » بتاء مفتوحة . « مساكينهم » بالنصب ، أي لا ترى يا محمد إلا مساكينهم . قال المهدي : ومن قرأ بالتاء غير مسمى الفاعل فعلى لفظ الظاهر الذي هو المساكن المؤنثة ، وهو قليل لا يستعمل إلا في الشعر . وقال أبو حاتم : لا يستقيم هذا في اللغة إلا أن يكون فيها إضمار ، كما تقول في الكلام ألا ترى النساء إلا زينب . ولا يجوز لا ترى إلا زينب .

(١) الصبا (بالفتح) : ريح الشمال . والدبور : ريح الجنوب .

(٢) في نهاية ابن الأثير واللسان مادة (رمد) وتاريخ الطبري : « خذها رمادا رمدا ، لا تدر من عاد أحدا »

والرمد (بالكسر) : المنتهى في الاحتراق والدقة .

وقال سيبويه : معناه لا ترى أشخاصهم إلا مساكنهم . واختار أبو عبيد وأبو حاتم قراءة عاصم وحمة . قال الكسائي : معناه لا يرى شيء إلا مساكنهم ، فهو محمول على المعنى ؛ كما تقول : ما قام إلا هند ، والمعنى ما قام أحد إلا هند . وقال الفراء : لا يرى الناس لأنهم كانوا تحت الرمل ، وإنما ترى مساكنهم لأنها قائمة . (كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ) أى مثل هذه العقوبة نعاقب بها المشركين .

قوله تعالى : وَلَقَدْ مَكَّنَّاهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْعِدَّةً مَّا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْعِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٢٦)

قوله تعالى : (وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ) قيل : إن « إن » زائدة ؛ تقديره ولقد مكناهم فيما مكناكم فيه . وهذا قول القتيبي وأنشد الأخفش :

يُرْجَى الْمَرْءُ مَا إِنْ لَا يَرَاهُ * وتعرض دون أدناه الخطوب

وقال آخر :

فَمَا إِنْ طَبْنَا جُبْنَ وَلَكِنْ = مِنَّا يَانَا وَدَوْلَةٌ آخِرِينَ (١)

وقيل : إن « ما » بمعنى الذى . و « إن » بمعنى ما ؛ والتقدير ولقد مكناهم فى الذى ما مكناكم فيه ؛ قاله المبرد . وقيل : شرطية وجوابها مضمرة محذوفة ؛ والتقدير ولقد مكناهم فى ما إن مكناكم فيه كان بغيركم أكثر وعنادكم أشد ؛ وتم الكلام ، ثم ابتداء فقال : (وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْعِدَّةً) يعنى قلوبا يفقهون بها . (فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْعِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ) من عذاب الله . (إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ) يكفرون . (بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ) أحاط بهم . (مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) .

(١) البيت لقروة بن مسبك المرادى . والطلب : الشأن والعادة والشهوة والإرادة .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِّنَ الْقُرَىٰ وَصَرَفْنَا آيَاتِ
لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : ((وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِّنَ الْقُرَى)) يريد حجر ثمود وقرى لوط ونحوهما
ما كان يحاور بلاد الحجاز ، وكانت أخبارهم متواترة عندهم . ((وَصَرَفْنَا آيَاتِ)) يعني الحجج
والدلالات وأنواع البينات والعيظات ؛ أي بيناها لأهل تلك القرى . ((لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ))
فلم يرجعوا . وقيل : أي صرفنا آيات القرآن في الوعد والوعيد والقصص والإعجاز لعل
هؤلاء المشركين يرجعون .

قوله تعالى : فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً
بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : ((فَلَوْلَا نَصْرُهُمْ)) «لولا» بمعنى هلا ؛ أي هلا نصرهم آلهتهم التي تقربوا
بها بزعمهم إلى الله لتشفع لهم حيث قالوا : «هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ» ومنعتهم من الهلاك الواقع
بهم . قال الكسائي : القُرْبَان كُلُّ مَا يُتَقَرَّبُ بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ طَاعَةٍ وَنَسِيكَةٍ ، والجمع
قرايين ؛ كالرهبان والراهبين . وأحد مفعولى اتخذ الراجع إلى الذين المحذوف ، والثاني «آلهة» .
و «قُرْبَانًا» حال ، ولا يصح أن يكون «قربانا» مفعولا ثانيا . و «آلهة» بدل منه
لفساد المعنى ؛ قاله الزمخشري . وقرئ «قُرْبَانًا» بضم الراء . ((بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ)) أي هلكوا
عنهم . وقيل : «بل ضلوا عنهم» أي ضلت عنهم آلهتهم لأنها لم يصنمها ما أصابهم ؛ إذ هي
جماد . وقيل : ضلوا عنهم ؛ أي تركوا الأصنام وتبرءوا منها . ((وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ)) أي والآلهة
التي ضلت عنهم هي إفكهم في قولهم : إنها تقربهم إلى الله زُفَى . وقراءة العامة «إِفْكُهُمْ»
بكسر الهمزة وسكون الفاء ؛ أي كذبهم . والإفك : الكذب ، وكذلك الأفيكة ، والجمع الأفائك .
ورجل أفاك أي كذاب . وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن الزبير «وَذَلِكَ أَفْكُهُمْ» بفتح الهمزة

(٢) الضمير الراجع .

(١) آية ١٨ سورة يونس .

والفاء والكاف، على الفعل؛ أى ذلك القول صرفهم عن التوحيد . والأفك (بالفتح) مصدر قولك : أَفَكَه يَأْفِكُهُ أَفْكَاً ؛ أى قلبه وصرفه عن الشئ . وقرأ عكرمة « أَفْكَهُمْ » بتشديد الفاء على التأكيد والتكثير . قال أبو حاتم : يعنى قلبهم عما كانوا عليه من النعيم . وذكر المهدوي عن ابن عباس أيضاً « أَفْكَهُمْ » بالمد ؛ فجاز أن يكون أفعلهم ، أى أصارهم إلى الإفك . وجاز أن يكون فاعلهم نخادعهم . ودليل قراءة العامة « إَفْكَهُمْ » قوله (وَمَا كَانُوا يَفْقَرُونَ) أى يكذبون . وقيل « إَفْكَهُمْ » مثل « أَفْكَهُمْ » . الإفك والأفك كالخذر والخذر ؛ قاله المهدوي .

قوله تعالى : وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ) هذا توبيخ لمشركي قريش ؛ أى إن الحق سمعوا القرآن فآمنوا به وعلموا أنه من عند الله وأنتم معرضون مصرون على الكفر . ومعنى « صَرَفْنَا » وجهنا اليك وبعثنا . وذلك أنهم صُرفوا عن استراق السمع من السماء برجوم الشُّهب — على ما يأتى — ولم يكونوا بعد عيسى قد صُرفوا عنه إلا عند مبعث النبي صلى الله عليه وسلم . قال المفسرون ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وغيرهم : لما مات أبو طالب خرج النبي صلى الله عليه وسلم وحده إلى الطائف يلتمس من ثقيف النصرة فقصد عبد ياليل ومسعودا وحبيبا وهم إخوة — بنو عمرو بن عمير — وعندهم امرأة من قريش من بنى جحج ؛ فدعاهم إلى الإيمان وسألهم أن ينصروه على قومه فقال أحدهم : هو يمرط^(١) ثياب الكعبة إن كان الله أرسلك ! وقال الآخر : ما وجد الله أحدا يرسله غيرك ! وقال الثالث : والله لا أكلمك كلمة أبدا ؛ إن كان الله أرسلك كما تقول فأنت أعظم خطرا من أن أرد عليك الكلام ، وإن كنت تكذب فما ينبغي لى أن أكلمك . ثم أغروا به سفهاءهم

(١) يمرط : يزع .

وعبيدهم يسبونهم ويضحكون به ، حتى اجتمع عليه الناس وألجئوه إلى حائط لعُتْبَةَ وشَيْبَةَ ابْنَيْ رِبْعَةَ . فقال لُجْمَحِيَّةُ : ”ماذا لقينا من أحمائك“ ؟ ثم قال : ”اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْكُو إِلَيْكَ ضَعْفَ قُوَّتِي وَقِلَّةَ حِيلَتِي وَهَوَانِي عَلَى النَّاسِ ، يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ، أَنْتَ رَبُّ الْمُسْتَضْعَفِينَ ، وَأَنْتَ رَبِّي ، لِمَنْ تَكِلُنِي ! إِلَى عَبْدٍ يَتَجَهَّمُنِي ^(١) ، أَوْ إِلَى عَدُوٍّ مَلَكَتْهُ أُمْرِي ! إِنْ لَمْ يَكُنْ بِكَ غَضَبٌ عَلَيَّ فَلَا أَبَالِي ، وَلَكِنْ عَافِيَتُكَ هِيَ أَوْسَعُ لِي ، أَعُوذُ بِنُورِ وَجْهِكَ مِنْ أَنْ يَنْزِلَ بِي غَضَبُكَ ، أَوْ يَحِلَّ عَلَيَّ سَخَطُكَ ، لَكَ الْعُتْبَى حَتَّى تَرْضَى ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ“ .

فَرَحِمَهُ آبَنَاءُ رِبْعَةَ وَقَالُوا لِفَلَامٍ لَهَا نَصْرَانِيٌّ يَقَالُ لَهُ عَدَّاسُ : خَذِ قِطْفًا مِنَ الْعَنْبِ وَضَعِهِ فِي هَذَا الطَّبَقِ ثُمَّ ضَعِهِ بَيْنَ يَدَيِ هَذَا الرَّجُلِ ، فَلَمَّا وَضَعَهُ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ”بِأَسْمِ اللَّهِ“ ثُمَّ أَكَلَ ، فَنَظَرَ عَدَّاسُ إِلَى وَجْهِهِ ثُمَّ قَالَ : وَاللَّهِ إِنْ هَذَا الْكَلَامُ مَا يَقُولُهُ أَهْلُ هَذِهِ الْبَلَدَةِ ! فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ”مِنْ أَىِّ الْبِلَادِ أَنْتَ يَا عَدَّاسُ وَمَا دِينُكَ“ ؟ قَالَ : أَنَا نَصْرَانِيٌّ مِنْ أَهْلِ يَنْبُوتَى . فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ”أَمِنْ قَرْيَةِ الرَّجُلِ الصَّالِحِ يُونُسَ بْنِ مَتَّى“ ؟ فَقَالَ : وَمَا يَدْرِيكَ مَا يُونُسُ ابْنُ مَتَّى ؟ قَالَ : ”ذَاكَ أَنَحَى كَانَ نَبِيًّا وَأَنَا نَبِيٌّ“ فَأَنكَبَّ عَدَّاسُ حَتَّى قَبَلَ رَأْسَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَدَيْهِ وَرَجْلَيْهِ . فَقَالَ لَهُ ابْنَاءُ رِبْعَةَ : لَمْ تَفْعَلْ هَكَذَا ؟ فَقَالَ : يَا سَيِّدِي مَا فِي الْأَرْضِ خَيْرٌ مِنْ هَذَا . أَخْبَرَنِي بِأَمْرِ مَا يَعْلَمُهُ إِلَّا نَبِيٌّ . ثُمَّ أَنْصَرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ يَأْتِسُ مِنْ خَيْرِ ثَقِيفٍ ، حَتَّى إِذَا كَانَ بِبَطْنِ نَخْلَةٍ قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَصَلِّيُ فَرَزَبَهُ نَفَرٌ مِنْ جَنْ أَهْلِ نَصِيبِينَ . وَكَانَ سَبَبُ ذَلِكَ أَنَّ الْجَنْ كَانُوا يَسْتَرْقُونَ السَّمْعَ ، فَلَمَّا حُرِسَتْ السَّمَاءُ وَرُمُوا بِالشَّهْبِ قَالَ إِبْلِيسُ : إِنْ هَذَا الَّذِي حَدَثَ فِي السَّمَاءِ لَشَيْءٌ حَدَثَ فِي الْأَرْضِ ، فَبَعَثَ سَرَايَاهُ لِيَعْرِفَ الْخَبَرَ ، فَأَوْطَمَ رَكْبَ نَصِيبِينَ وَهُمْ أَشْرَافُ الْجَنْ إِلَى تِهَامَةٍ ، فَلَمَّا بَلَغُوا بَطْنَ نَخْلَةٍ سَمِعُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّيُ صَلَاةَ الْغَدَاةِ بِبَطْنِ نَخْلَةٍ وَيَتْلُو الْقُرْآنَ ، فَاسْتَمَعُوا لَهُ وَقَالُوا : أَنْصَتُوا . وَقَالَتْ طَائِفَةٌ : بَلْ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْدِرَ

(١) فِي سِيرَةِ ابْنِ هِشَامٍ «عَبِيد» . (٢) أَيْ يُلْقَانِي بِالْغُلْفَةِ وَالْوَجْهَ الدَّكْرِ بِهِ .

الحق ويدعوهم إلى الله تعالى ويقرأ عليهم القرآن ؛ فصرف الله عز وجل إليه نفرا من الحق من ينوي وجمعهم له ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "إني أريد أن أقرأ القرآن على الحق الليلة فأياكم يتبعني ؟" فأطرقوا ، ثم قال الثانية فأطرقوا ، ثم قال الثالثة فأطرقوا ؛ فقال ابن مسعود : أنا يا رسول الله ؛ قال ابن مسعود : ولم يحضر معه أحد غيري ؛ فأطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مكة دخل النبي صلى الله عليه وسلم شعباً يقال له «شعب الحجون» وخط لى خطاً وأمرني أن أجلس فيه وقال : "لا تخرج منه حتى أعود إليك" . ثم انطلق حتى قام فأفتح القرآن ، فجعلت أرى أمثال النور تهوى وتمشي في رفرها ، وسمعت لغطاً وغمغمة حتى خفت على النبي صلى الله عليه وسلم ، وغشيته أسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى ما أسمع صوته ، ثم طفقوا يتقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين ، ففرغ النبي صلى الله عليه وسلم مع الفجر فقال : "أمنت ؟" قلت : لا والله ، ولقد هممت مراراً أن أستغيث بالناس حتى سمعتك تفرعهم بعصاك تقول اجلسوا ؛ فقال : "لو خرجت لم آمن عليك أن يخطفك بعضهم" ثم قال : "هل رأيت شيئاً ؟" قلت : نعم يا رسول الله ، رأيت رجالاً سوداً مستغفري ثياباً بيضاً ؛ فقال : "أولئك جن نصيبين سألوني المتاع والزاد فتعتمهم بكل عظم حائل وروثة وبرة" . فقالوا : يا رسول الله يقدرها الناس علينا . فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يستنجى بالعظم والروث . قالت : يا نبي الله ، وما يغني ذلك عنهم ! قال : "لأنهم لا يجدون عظماً إلا وجدوا عليه لحمه يوم أكل ، ولا روثاً إلا وجدوا فيها حياً يوم أكل" . فقالت : يا رسول الله ، لقد سمعت لغطاً شديداً ؟ فقال : "إن الحق تدارأت في قتيل بينهم فتحاكموا إلى فقضيت بينهم بالحق" . ثم تبرز النبي صلى الله عليه وسلم ثم أتاني فقال : "هل معك ماء" ، فقالت يا نبي الله ، معي إداوة فيها شيء من نبيذ التمر فصببت على يديه فتوضأ فقال : "تمر طيبة وماء طهور" . روى معناه معمر عن قتادة وشعبة أيضاً عن ابن مسعود . وليس

(١) أسودة (جمع السواد) والسواد والأسودات والأسود : جماعة الناس . وقيل هم الضروب المتفرقون .

(٢) الاستنفار : أن يدخل الإنسان إزاره بين نخديه ملوياً ثم يخرج . (٣) العظم الحائل : المتغير ؛

قد غيره البلى . (٤) تدارأ : اختلف . (٥) الإداوة : إناء صغير من جلد .

(١) في حديث معمر ذكر نبيذ التمر . وروى عن أبي عثمان النهدي أن ابن مسعود أبصر زطاً فقال : ما هؤلاء ؟ قال : هؤلاء الزط . قال : ما رأيت شبههم إلا الجن ليلة الجن فكانوا مستفزّين يتبع بعضهم بعضاً . وذكر الدارقطني عن عبد الله بن هبة حدثني قيس بن الحجاج عن حنش عن ابن عباس عن ابن مسعود أنه وضأ النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن بنبيذ فتوضأ به وقال : " شراب وطهور " . ابن هبة لا يحتج به . وبهذا السند عن ابن مسعود أنه خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أمعك ماء يا ابن مسعود ؟ " فقال : معي نبيذ في إداوة ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " صب على منه " . فتوضأ وقال : " هو شراب وطهور " تفرد به ابن هبة وهو ضعيف الحديث . قال الدارقطني : وقيل إن ابن مسعود لم يشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن . كذلك رواه علقمة بن قيس وأبو عبيدة بن عبد الله وغيرهما عنه أنه قال : ما شهدت ليلة الجن . حدثنا أبو محمد بن صاعد حدثنا أبو الأشعث حدثنا بشر بن المفضل حدثنا داود بن أبي هند عن عامر عن علقمة بن قيس قال قلت لعبد الله بن مسعود : أشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد منكم ليلة أتاه داعي الجن ؟ قال لا . قال الدارقطني : هذا إسناد صحيح لا يختلف في عدالة راويه . وعن عمرو بن مرة قال قلت لأبي عبيدة : حضر عبد الله بن مسعود ليلة الجن ؟ فقال لا . قال ابن عباس : كان الجن سبعة نفر من جن نصيبين فجعلهم النبي صلى الله عليه وسلم رسلاً إلى قومهم . وقال زبّ بن حبّيش : كانوا تسعة أحدهم زوبعة . وقال قتادة : إنهم من أهل نينوى . وقال مجاهد : من أهل حران . وقال عكرمة : من جزيرة الموصل . وقيل : إنهم كانوا سبعة ، ثلاثة من أهل نجران وأربعة من أهل نصيبين . وروى ابن أبي الدنيا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في هذا الحديث وذكر فيه نصيبين فقال : " رفعت إلى حتى رأيتها فدعوت الله أن يكثر مطرها وينضر شجرها وأن يغزر نهرها " . وقال السهيلي : ويقال كانوا سبعة ، وكانوا يهوداً فأسلموا ؛ ولذلك قالوا « أَنْزِلْ مِنْ بَعْدِ مُوسَى » . وقيل في أسمائهم : شاصر وماصر ومنشى (٢)

(١) الزط : جبل أسود من السند . وقيل : لغراب « جَت » بالهندية . وهم جبل من أهل الهند .

(٢) في كتب اللغة : « شصار » كتاب .

وماشي والأحقب ؛ ذكر هؤلاء الخمسة ابن دريد . ومنهم عمرو بن جابر ؛ ذكره ابن سلام من طريق أبي إسحاق السبيعي عن أشياخه عن ابن مسعود أنه كان في نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يمشون فرفع لهم إعصار ثم جاء إعصار أعظم منه فإذا حية قتيل ، فعمد رجل منا إلى رداءه فشقه وكفن الحية ببعضه ودفنها ؛ فلما جئ الليل إذا امرأتان تسألان : أيكم دفن عمرو بن جابر ؟ فقلنا : ما ندرى من عمرو بن جابر ! فقلنا : إن كنتم ابتغيت الأجر فقد وجدتموه ، إن فسقة الجح اقتتلوا مع المؤمنين فقتل عمرو ، وهو الحية التي رأيتم ، وهو من النفر الذين استمعوا القرآن من محمد صلى الله عليه وسلم ثم ولّوا إلى قومهم منذرين . وذكر ابن سلام رواية أخرى : أن الذي كفنه هو صفوان بن المعطل .

قلت : وذكر هذا الخبر الثعلبي بنحوه فقال : وقال ثابت بن قطبة جاء أناس إلى ابن مسعود فقالوا : إنا كنا في سفر فرأينا حية متشحطة في دماءها ، فأخذها رجل منا فواريتها ؛ فجاء أناس فقالوا : أيكم دفن عمراً ؟ قلنا : وما عمرو ! قالوا الحية التي دفنتم في مكان كذا ؛ أما إنه كان من النفر الذين سمعوا القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم وكان بين حين من الجح مسلمين وكافرين قتال فقتل . ففي هذا الخبر أن ابن مسعود لم يكن في سفر ولا حضر الدفن ؛ والله أعلم . وذكر ابن أبي الدنيا عن رجل من التابعين سمّاه : أن حية دخلت عليه في خبائه تلتهت عطشا فسقاها ثم أنها ماتت فدفنها ، فأتي من الليل فسلم عليه وشكر ، وأخبر أن تلك الحية كانت رجلاً من جن نصيبين اسمه زوبعة . قال السهيلي : وبلغنا في فضائل عمر ابن عبد العزيز رضي الله عنه مما حدثنا به أبو بكر بن طاهر الأشبيلي أن عمر بن عبد العزيز كان يمشي بأرض فلاة ، فإذا حية ميتة فكفنها بفضلة من رداءه ودفنها ؛ فإذا قائل يقول : ياسرق ، أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " سموت بأرض فلاة فيكفئك رجل صالح " . فقال : ومن أنت يرحمك الله ! فقال : رجل من الجح الذين استمعوا القرآن من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق منهم إلا أنا وسرق ، وهذا سرق قد مات . وقد قتلت

عائشة رضي الله عنها حية رأتها في حجرها تستمع وعائشة تقرأ ؛ فأثبت في المنام ف قيل لها : إنك قتلت رجلا مؤمنا من الجن الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقالت : لو كان مؤمنا ما دخل على حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ ف قيل لها : ما دخل عليك إلا وأنت متقنة ، وما جاء إلا ليستمع الذكر . فأصبحت عائشة فزعاً ، وأشرت رقاباً فأعتقتهم . قال السهيلي : وقد ذكرنا من أسماء هؤلاء الجن ما حضرنا ؛ فإن كانوا سبعة فالأحقب منهم ووصف لأحدهم ، وليس بأسم علم ؛ فإن الأسماء التي ذكرناها أنفا ثمانية بالأحقب . والله أعلم .

قلت : وقد ذكر الحافظ ابن عساكر في تاريخه : هامة بن الهيم بن الأقيس بن إبليس ؛ قيل : إنه من مؤمنى الجن ومن لقي النبي صلى الله عليه وسلم وعلمه سورة «إذا وقعت الواقعة» و «المرسلات» و «عم يتساءلون» و «إذا الشمس كورت» و «الحمد» و «المعوذتين» . وذكر أنه حضر قتل هابيل وشريك في دمه وهو غلام ابن أعوام ، وأنه لقي نوحاً وتاب على يديه ، وهو دا وصالحا ويعقوب ويوسف وإلياس وموسى بن عمران وعيسى بن مريم عليهم السلام . وقد ذكر الماوردي أسماءهم عن مجاهد فقال : حسي ومسي ومنشي وشاصر وماصر والأرد وأنيان والأحقم . وذكرها أبو عمرو عثمان بن أحمد المعروف بابن السماك قال : حدثنا محمد ابن البراء قال حدثنا الزبير بن بكار قال : كان حمزة بن عتبة بن أبي لهب يُسمى جن نصيبين الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول : حسي ومسي وشاصر وماصر والأخفر والأرد وأنيان^(٢) .

قوله تعالى : ﴿ فَاتَّبَعُوا حَظْرَهُ ﴾ أي حضروا النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو من باب تلوين الخطاب . وقيل : لما حضروا القرآن واستماعه . ﴿ قَالُوا أَنْصِتُوا ﴾ أي قال بعضهم لبعض اسكتوا لاستماع القرآن . قال ابن مسعود : هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم

(١) في بعض الأصول : «الأهيم» .

(٢) لم نوفق لتحقيق هذه الأسماء . والأصول والمصادر التي بين أيدينا مضطربة فيها .

وهو يقرأ القرآن ببطن نخلة ، فلما سمعوه « قالوا أنصتوا » قالوا صه . وكانوا سبعة :
أحدهم زوبعة ، فانزل الله تعالى : « وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجَنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا
حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا » الآية إلى قوله : « فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ » . وقيل : « أنصتوا » لسماع
قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والمعنى متقارب . (فَلَمَّا قُضِيَ) وقرأ لاحق بن حُميد
وخبيب بن عبد الله بن الزبير : فَلَمَّا قُضِيَ . بفتح القاف والضاد ؛ يعنى النبي صلى الله عليه
وسلم قبل الصلاة . وذلك أنهم خرجوا حين حُرست السماء من استراق السمع ليستنصروا
ما أوجب ذلك ؟ فبأوا وادى نخلة والنبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة الفجر ، وكانوا
سبعة ، فسمعوه وانصرفوا إلى قومهم منذرين ، ولم يعلم بهم النبي صلى الله عليه وسلم .
وقيل : بل أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن ينذر الجن ويقرأ عليهم القرآن ، فصرف الله
إليه نفرا من الجن ليستمعوا منه وينذروا قومهم ؛ فلما تلا عليهم القرآن وفرغ انصرفوا
بأمره قاصدين من وراءهم من قومهم من الجن ، منذرين لهم مخالفة القرآن ومخذرين إياهم
بأس الله إن لم يؤمنوا . وهذا يدل على أنهم آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه أرسلهم .
ويدل على هذا قولهم : « يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ » ولولا ذلك لما أنذروا
قومهم . وقد تقدم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم جعلهم رسلا إلى قومهم ؛
فعلى هذا ليلة الجن ليلتان ، وقد تقدم هذا المعنى مستوفى . وفي صحيح مسلم ما يدل على ذلك
على ما يأتي بيانه في « قُلْ أَوْحَى إِلَيَّ » . وفي صحيح مسلم عن معن قال : سمعت أبي قال
سألت مسروقاً من أذن النبي صلى الله عليه وسلم بالجن ليلة استمعوا القرآن ؟ فقال : حدثني
أبوك — يعنى ابن مسعود — أنه أذنته بهم شجرة .

قوله تعالى : قَالُوا يَلْقَوْنَآ إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى
مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١﴾

يَتَّقُوا مَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ، يَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرَكُمْ
مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى ﴾ أى القرآن ؛ وكانوا
مؤمنين بموسى . قال عطاء : كانوا يهودا فأسلموا ؛ ولذلك قالوا : « أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى » .
وعن ابن عباس أن الجن لم تكن سمعت بأمر عيسى ، فلذلك قالت : « أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى » .
﴿ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ أى ما قبله من التوراة . ﴿ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ ﴾ دين الحق .
﴿ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ دين الله القويم . ﴿ يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ ﴾ أى عيدا صلى الله
عليه وسلم ؛ وهذا يدل على أنه كان مبعوثا إلى الجن والإنس . قال مقاتل : ولم يبعث الله
نبيا إلى الجن والإنس قبل عهد صلى الله عليه وسلم .

قلت : يدل على قوله ما فى صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله الأنصارى قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « أُعْطِيتْ نَحْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي كَانَ كُلُّ نَبِيٍّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ
خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى كُلِّ أَحْمَرَ وَأَسْوَدَ وَأَحَلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ وَلَمْ تُحَلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ
طَيِّبَةً طَهُورًا وَمَسْجِدًا فَأَيُّمَا رَجُلٍ أَدْرَكْتَهُ الصَّلَاةَ صَلَّى حَيْثُ كَانَ وَتَضَرَّعْتُ بِالرَّغْبِ بَيْنَ
يَدَيَّ مَسِيرَةَ شَهْرٍ وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ » . قال مجاهد : الأحمر والأسود : الجن والإنس .
وفى رواية من حديث أبي هريرة « وَبُعِثْتُ إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً وَخُتِمَ بِي النَّبِيُّونَ » . ﴿ وَآمِنُوا بِهِ ﴾
أى بالداعى ، وهو محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : « به » أى بالله ؛ لقوله : ﴿ يَغْفِرَ لَكُمْ
مِّنْ ذُنُوبِكُمْ ﴾ . قال ابن عباس : فاستجاب لهم من قومهم سبعون رجلا ؛ فرجعوا إلى النبي
صلى الله عليه وسلم فوافقوه بالبطحاء ؛ فقرأ عليهم القرآن وأمرهم ونهاهم .

مسألة — هذه الآية تدل على أن الجن كالإنس فى الأمر والنهى والثواب والعقاب .
وقال الحسن : ليس لمؤمنى الجن ثواب غير نجاتهم من النار ؛ يدل عليه قوله تعالى :
﴿ يَغْفِرْ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴾ . وبه قال أبو حنيفة قال : ليس ثواب الجن
إلا أن ينجوا من النار ، ثم يقال لهم : كونوا ترابا مثل البهائم . وقال آخرون : إنهم كما يعاقبون

في الإساءة يجازون في الإحسان مثل الإنس . وإليه ذهب مالك والشافعي وابن أبي ليلى .
وقد قال الضحاك : الحق يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون . قال القشيري : والصحيح
أن هذا مما لم يقطع فيه بشيء ، والعلم عند الله .

قلت : قوله تعالى : « وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا » ^(١) يدل على أنهم يشابون ويدخلون
الجنة ، لأنه قال في أول الآية : « يَا مَعْشَرَ الْخُنَّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُولٌ مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ
آيَاتِي — إلى أن قال — وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا » . والله أعلم ، وسيأتي لهذا في سورة
الرحمن « مزيد بيان إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ
وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٣٢﴾
قوله تعالى : (وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ) أى لا يفوت الله
ولا يسبقه (وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ) أى أنصار يمنعون من عذاب الله . (أُولَئِكَ
فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) .

قوله تعالى : أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
وَلَمْ يَغْنَىٰ بِخَلْقِهِنَّ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَنْ يُمْحِيَ الْمَوْتَىٰ بَلَىٰ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : (أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) الرؤية هنا بمعنى
العلم . و « أَوْ » وأسمها وخبرها سدت مسد مفعولى الرؤية . (وَلَمْ يَغْنَىٰ بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ
عَلَىٰ أَنْ يُمْحِيَ الْمَوْتَىٰ) احتجاج على منكرى البعث . ومعنى « لَمْ يَغْنَىٰ » يعجز ويضعف عن
إبداعهن . يقال : عي بأمره وعي إذا لم يهتد لوجهه ، والإدغام أكثر . وتقول في الجمع
عيوا ، مخففا ، وعيوا أيضا بالتشديد . قال :

(٢) آية ١٣٠ سورة الأنعام .

(١) آية ١٣٢ سورة الأنعام .

عَيَّوْا بِأَمْرِهِمْ كَمَا ■ عَيَّتْ بِيضَتِهَا الْحَمَامَةُ^(١)

وعَيَّتْ بأمري إذا لم تهتد لوجهه . وأعياني هو . وقرأ الحسن « ولم يعي » بكسر العين وإسكان الياء ؛ وهو قليل شاذ ، لم يأت لإعلال العين وتصحيح اللام إلا في أسماء قليلة ؛ نحو غاية وآية . ولم يأت في الفعل سوى بيت أنشدته الفراء ؛ وهو قول الشاعر :

فكأنها بين النساء سَيِّكَةٌ * تَمْشِي سُدَّةً يَتْنَاهَا فَتُحِي^(٢)

(بِقَادِرٍ) قال أبو عبيدة والأخفش : الباء زائدة للتوكيد كالباء في قوله : « وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا » ، وقوله : « تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ^(٣) » . وقال الكسائي والفراء والزجاج : الباء فيه خلف الاستفهام والمجد في أول الكلام . قال الزجاج : والعرب تدخلها مع المجد تقول : ما ظننت أن زيدا بقسام . ولا تقول : ظننت أن زيدا بقائم . وهو لدخول « ما » ودخول « أن » للتوكيد . والتقدير : أليس الله بقادر ؛ كقوله تعالى : « أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ^(٤) » . وقرأ ابن مسعود والأعرج والمتحدرى وابن أبي إسحاق ويعقوب « يقدر » واختاره أبو حاتم ؛ لأن دخول الباء في خبر « أن » قبيح . واختار أبو عبيد قراءة العامة ؛ لأنها في قراءة عبد الله « خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ » بغير باء . والله أعلم .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ) أى ذكرهم يوم يعرضون فيقال لهم : (أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا) فيقول لهم المقتر : (فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ) أى بكفركم .

(١) البيت لعبيد بن الأبرص .

(٢) السدّة : الفناء .

(٣) آية ٢٠ سورة المؤمنون .

(٤) آية ٨١ سورة يس .

قوله تعالى : فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعِزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ
لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبِسُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ بَلَاغٌ
فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : (فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعِزْمِ مِنَ الرُّسُلِ) قال ابن عباس : ذوو العزم
والصبر ؛ قال مجاهد : هم خمسة : نوح ، وإبراهيم ، وموسى ، وعيسى ، ومحمد عليهم الصلاة
والسلام . وهم أصحاب الشرائع . وقال أبو العالية : إن أولى العزم : نوح ، وهود ، وإبراهيم .
فأمر الله عز وجل نبيه عليه الصلاة والسلام أن يكون رابعهم . وقال السيدي : هم ستة :
إبراهيم ، وموسى ، وداود ، وسليمان ، وعيسى ، ومحمد ؛ صلوات الله عليهم أجمعين . وقيل :
نوح ، وهود ، وصالح ، وشعيب ، ولوط ، وموسى ؛ وهم المذكورون على النسق في سورة
« الأعراف والشعراء » . وقال مقاتل : هم ستة : نوح صبر على أذى قومه مدة .
وإبراهيم صبر على النار . وإسحاق صبر على الذبح . ويعقوب صبر على فقد الولد وذهاب
البصر . ويوسف صبر على البئر والسجن . وأيوب صبر على الضر . وقال ابن جريج :
إن منهم إسماعيل ويعقوب وأيوب ، وليس منهم يونس ولا سليمان ولا آدم . وقال الشعبي
والكلبي ومجاهد أيضا : هم الذين أمروا بالقتال فأظهروا المكاشفة وجاهدوا الكفرة .
وقيل : هم نجباء الرسل المذكورون في سورة « الأنعام » وهم ثمانية عشر : إبراهيم ،
وإسحاق ، ويعقوب ، ونوح ، وداود ، وسليمان ، وأيوب ، ويوسف ، وموسى ، وهرون ،
وزكرياء ، ويحيى ، وعيسى ، وإلياس ، وإسماعيل ، واليسع ، ويونس ، ولوط . واختاره
الحسن بن الفضل لقوله في عقبه : « أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمُ آفَتَهُ » . وقال ابن
عباس أيضا : كل الرسل كانوا أولى عزم . واختاره علي بن مهدي الطبري ، قال : وإنما
دخلت « من » للتجنيس لا للتبعض ؛ كما تقول : اشتريت أردية من البرزواكسية من الخز .
أي اصبر كما صبر الرسل . وقيل : كل الأنبياء أولو عزم إلا يونس بن متى ؛ ألا ترى أن

النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يكون مثله ؛ لحقة وعجلة ظهرت منه حين وليّ مغاضباً لقومه ، فابتلاه الله بثلاث : سلط عليه العاقلة حتى أغاروا على أهله وماله ، وسلط الذئب على ولده فأكله ، وسلط عليه الحوت فابتاعه ؛ قاله أبو القاسم الحكيم . وقال بعض العلماء : أولو العزم اثنا عشر نبيا أرسلوا إلى بني إسرائيل بالشام فعصوهم ، فأوحى الله إلى الأنبياء « أنى مرسل عذابي إلى عصاة بني إسرائيل ؛ فشق ذلك على المرسلين فأوحى الله إليهم اختاروا لأنفسكم ، إن شئتم أنزلت بكم العذاب وأنجيت بني إسرائيل ، وإن شئتم نجيتكم وأنزلت العذاب ببني إسرائيل ؛ فتشاوروا بينهم فاجتمع رأيهم على أن ينزل بهم العذاب وينجي الله بني إسرائيل ؛ فأنجي الله بني إسرائيل وأنزل بأولئك العذاب . وذلك أنه سلط عليهم ملوك الأرض ؛ فمنهم من نُشر بالمناشير ، ومنهم من سلخ جلدة رأسه ووجهه ، ومنهم من صلب على الخشب حتى مات ، ومنهم من حرق بالنار . والله أعلم . وقال الحسن : أولو العزم أربعة : إبراهيم ، موسى ، وداود ، وعيسى ؛ فأما إبراهيم ف قيل له : « أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » ^(١) ثم آتت في ماله وولده ووطنه ونفسه ، فوجد صادقا وافيّا في جميع ما ابتلي به . وأما موسى فعزّمه حين قال له قومه : « إِنَّا لَمُنْذِرُونَ . قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ » ^(٢) . وأما داود فأخطأ خطيئته فنُبه عليها ، فأقام يبكي أربعين سنة حتى نبتت من دموعه شجرة ، فقعد تحت ظلها . وأما عيسى فعزّمه أنه لم يضع لينة على لينة وقال : « إِنهَا مَعْبَرٌ فَأَعْبَرُهَا وَلَا تَعْمَرُهَا » . فكان الله تعالى يقول لرسوله صلى الله عليه وسلم : اصبر ؛ أى كن صادقا فيما ابتليت به مثل صدق إبراهيم ، وثقا بنصرة مولاك مثل ثقة موسى ، مهتما بما سلف من هفواتك مثل اهتمام داود ، زاهدا في الدنيا مثل زهد عيسى . ثم قيل : هي منسوخة بآية السيف . وقيل : مُحْكَمَةٌ ؛ والأظهر أنها منسوخة ؛ لأن السورة مكية . وذكر مقاتل : أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أُحُد ؛ فأمره الله عز وجل أن يصبر على ما أصابه كما صبر أولو العزم من الرسل ، تسهيلا عليه وتثبيتا له . والله أعلم . « وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ » قال مقاتل : بالدعاء

(١) آية ١٣١ سورة البقرة . (٢) آية ٦١ سورة الشعراء .

عليهم . وقيل : في إحلال العذاب بهم ، فإن أبعد غاياتهم يوم القيامة . ومفعول الاستعجال محذوف ، وهو العذاب . « كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ » قال يحيى : من العذاب . النقاش : من الآخرة . « لَمْ يَلْبَثُوا » أى فى الدنيا حتى جاءهم العذاب ، وهو مقتضى قول يحيى . وقال النقاش : فى قبورهم حتى بعثوا للحساب . « إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ » يعنى فى جنب يوم القيامة . وقيل : نساهم هول ما عاينوا من العذاب طول لبثهم فى الدنيا . ثم قال : « بَلَاغٌ » أى هذا القرآن بلاغ ؛ قاله الحسن . فـ « بلاغ » رفع على إضمار مبتدأ ؛ دليله قوله تعالى : « هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوا بِهِ » ، وقوله : « إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ » . والبلاغ بمعنى التبليغ . وقيل : أى إن ذلك اللبث بلاغ ؛ قاله ابن عيسى ، فيوقف على هذا على « بلاغ » وعلى « نهار » . وذكر أبو حاتم أن بعضهم وقف على « وَلَا تَسْتَعْجِلْ » ثم ابتدأ « لهم » على معنى لهم بلاغ . قال ابن الأنبارى : وهذا خطأ ؛ لأنك قد فصلت بين البلاغ وبين اللام ، — وهى رافعة — بشئ ليس منهما . ويجوز فى العربية : بلاغا وبلاغ ؛ النصب على معنى إلا ساعة بلاغا ؛ على المصدر أو على النعت للساعة . والخفض على معنى من نهار بلاغ . والنصب قرأ عيسى بن عمر والحسن . وروى عن بعض القراء « بَلِّغْ » على الأمر ؛ فعلى هذه القراءة يكون الوقف على « من نهار » ثم يبتدئ « بَلِّغْ » . « فَهَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ » أى الخارجون عن أمر الله ؛ قاله ابن عباس وغيره . وقرأ ابن محيصن « فَهَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ » على إسناد الفعل إلى القوم . وقال ابن عباس : إذا عُسِرَ على المرأة وَلَدُهَا تَكْتَبُ هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ وَالْكَلِمَتَيْنِ فى صحيفة ثم تغسل وتسقى منها ؛ وهى : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَكِيمُ ، سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ « كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا » . « كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَاغٌ فَهَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ » صدق الله العظيم . وعن قتادة : لا يهلك إلا هالك مشرك . وقيل : هذه أقوى آية فى الرجاء . والله أعلم .

(١) آخر سورة إبراهيم . (٢) آية ١٠٦ سورة الأنبياء . (٣) آخر سورة الغافات .

(٤) فى تفسير الطبرى : « تعلموا ما يهلك على الله الا هالك ولّى الإسلام ظهره ، أو منافق صدق بلسانه وخالف بعمله » .

سورة القتال، وهي سورة محمد صلى الله عليه وسلم

مدينة في قول ابن عباس ؛ ذكره النحاس . وقال الماوردي : في قول الجميع إلا ابن عباس وقتادة فإنهما قالا : إلا آية منها نزلت عليه بعد حجة الوداع حين خرج من مكة ، وجعل ينظر إلى البيت وهو يبكي حزنا عليه ؛ فنزل عليه « وَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ ^(١) » . وقال الثعلبي : إنها مكية ؛ وحكاها ابن هبة الله عن الضحاك وسعيد ابن جبير . وهي تسع وثلاثون . وقيل ثمان .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴿١﴾

قال ابن عباس ومجاهد : هم أهل مكة كفروا بتوحيد الله ، وصدّوا أنفسهم والمؤمنين عن دين الله وهو الإسلام بنهيهم عن الدخول فيه ؛ وقاله السدي . وقال الضحاك : « عن سبيل الله » عن بيت الله بمنع قاصديه . ومعنى « أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ » أبطل كيدهم ومكرهم بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وجعل الدائرة عليهم ؛ قاله الضحاك . وقيل : أبطل ما عملوه في كفرهم بما كانوا يسمونه مكارم ؛ من صلة الأرحام وفك الأسارى وقرى الأضياف وحفظ الجوار . وقال ابن عباس : نزلت في المطّيعين ببدر ، وهم اثنا عشر رجلا : أبو جهل ، والحارث ابن هشام ، وعتبة وشيبة ابنا ربيعة ، وأبى وأمية ابنا خلف ، ومنبه ونبيه ابنا الحجاج ، وأبو البختري بن هشام ، وزمعة بن الأسود ، وحكيم بن حزام ، والحارث بن عامر بن نوفل .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَءَامَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ﴿٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﴾ قال ابن عباس ومجاهد : هم الأنصار . وقال مقاتل : إنها نزلت خاصة في ناس من قريش . وقيل : هما عامتان فيمن كفر وآمن . ومعنى « أَضَلَّ أَعْمَاهُمْ » أبطلها . وقيل : أضلهم عن الهدى بما صرفهم عنه من التوفيق . ﴿ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ من قال إنهم الأنصار فهي المواساة في مساكنهم وأموالهم . ومن قال إنهم من قريش فهي الهجرة . ومن قال بالعموم فالصالحات جميع الأعمال التي ترضى الله تعالى . ﴿ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﴾ لم يخالفوه في شيء ؛ قاله سفيان الثوري . وقيل : صدقوا محمدا صلى الله عليه وسلم فيما جاء به . ﴿ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ يريد أن إيمانهم هو الحق من ربهم . وقيل : أى إن القرآن هو الحق من ربهم ، نسخ به ما قبله ﴿ كَفَرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ﴾ أى ما مضى من سيئاتهم قبل الإيمان . ﴿ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ﴾ أى شأنهم ؛ عن مجاهد وغيره . وقال قتادة : حالهم . ابن عباس : أمورهم . والثلاثة متقاربة وهي متأولة على إصلاح ما تعلق بديناهم . وحكى النقاش أن المعنى أصلح نياتهم ؛ ومنه قول الشاعر :

فإن تقبلي بالود أقبل بمثله * وإن ندرى أذهب إلى حال باليا

وهو على هذا التأويل محمول على صلاح دينهم . « والبال » كالمصدر ، ولا يعرف منه فعل ، ولا تجمع العرب إلا في ضرورة الشعر فيقولون فيه : بالات . المبرد : قد يكون البال في موضع آخر بمعنى القلب ؛ يقال : ما يخطر فلان على بالي ؛ أى على قلبي . الجوهرى : والبال رخاء النفس ؛ يقال فلان رحي البال . والبال : الحال ؛ يقال ما بالك . وقولهم : ليس هذا من بالي ؛ أى مما أباليه . والبال : الحوت العظيم من حيتان البحر ؛ وليس بعربي . والبالاة : وعاء الطيب ؛ فارسي معرب ؛ وأصله بالفارسية بيلة . قال أبو ذؤيب :

كأن عليها بالة لطمية * لها من خلال الدائتين أريج^(١)

(١) اللطمية : العنبرة التي لطمت بالمسك فتفتقت به حتى نشبت رائحتها . والدائ : فقر الكاهل

قوله تعالى : ذَٰلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ ﴿٢٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ « ذاك » في موضع رفع ، أى الأمر ذاك ، أو ذاك الإضلال والهدى المتقدم ذكرهما سببه هذا . فالكافر اتبع الباطل ، والمؤمن اتبع الحق . والباطل : الشرك . والحق : التوحيد والإيمان . ﴿ كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ ﴾ أى كهذا البيان الذى بين يمين الله للناس أمر الحسنات والسيئات . والضمير فى « أَمْثَالَهُمْ » يرجع إلى الذين كفروا والذين آمنوا .

قوله تعالى : فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَتَخَسَّنُوهُمْ فَشدُّوا أَلْوِاقَ فَإِمَّا مِّنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءٌ حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَٰلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَآتَتْصَرَّ مِنْهُمْ وَلَكِن لِّيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَن يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴿٢٢٦﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ ﴾ لما ميز بين الفريقين أمر بجهاد الكفار . قال ابن عباس : الكفار المشركون عبدة الأوثان . وقيل : كل من خالف دين الإسلام من مشرك أو كتابى إذا لم يكن صاحب عهد ولا ذمة بذكره الماوردى . وأختره ابن العربى وقال : وهو الصحيح لعموم الآية فيه ؛ « فَضَرْبَ الرِّقَابِ » مصدر . قال الزجاج أى فاضربوا الرقاب ضرباً . وخص الرقاب بالذكر لأن القتل أكثر ما يكون بها . وقيل : نصب على الإغراء . قال أبو عبيدة : هو كقولك يانفس صبراً . وقيل : التقدير

اقصدوا ضرب الرقاب. وقال : « فضرِب الرقاب » ولم يقل فاقتلوه ؛ لأن في العبارة بضرب الرقاب من الغلظة والشدة ما ليس في لفظ القتل ؛ لما فيه من تصوير القتل بأشنع صوره ؛ وهو حر العنق وإطارة العضو الذي هو رأس البدن وعُلوه وأوجه أعضائه .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا أَتَخَسَّسْتُمُوهُمْ ﴾ أى أكثرتم القتل . وقد مضى في « الأنفال » عند قوله تعالى : « حَتَّى يُنْخِزَ فِي الْأَرْضِ » . ^(١) ﴿ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ ﴾ أى إذا أسرتهم . والوثاق اسم من الإيثاق ، وقد يكون مصدرا ؛ يقال : أوثقته إيثاقا ووثاقا . وأما الوثاق (بالكسر) فهو اسم الشيء الذى يوثق به كالرِّباط ؛ قاله القشيري . وقال الجوهري : وأوثقه في الوثاق أى شدّه ، وقال تعالى : « فَشُدُّوا الْوَتَاقَ » . والوثاق (بكسر الواو) لغة فيه . وإنما أمر بشدّ الوثاق لئلا يُفْلِتُوا . ﴿ فَإِمَّا مَنًّا ﴾ عليهم بالإطلاق من غير فدية ﴿ وَإِمَّا فِدَاءً ﴾ . ولم يذكر القتل هاهنا اكتفاء بما تقدّم من القتل في صدر الكلام ، و « مَنًّا » و « فِدَاءً » نصب بإضمار فعل . وقرئ « فَدَى » بالقصر مع فتح الفاء ؛ أى إما أن تمنّوا عليهم مَنًّا ، وإما أن تفادوهم فِدَاءً . روى عن بعضهم أنه قال : كنت واقفا على رأس الحجاج حين أتى بالأسرى من أصحاب عبد الرحمن بن الأشعث وهم أربعة آلاف وثمانمائة فقتل منهم نحو من ثلاثة آلاف حتى قدم إليه رجل من كندة فقال : يا حجاج ، لا جازاك الله عن السنة والكرم خيرا ! قال : ولم ذلك ؟ قال : لأن الله تعالى قال « فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَتَخَسَّسْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً » في حق الذين كفروا ؛ فوالله ! ما مننت ولا فديت ؟ وقد قال شاعركم فيما وصف به قومه من مكارم الأخلاق :

ولا نقتل الأسرى ولكن نفكهم ■ إذا أثقل الأعناق حملُ المفارم

فقال الحجاج : أفت هذه الحيف ! أما كان فيهم من يحسن مثل هذا الكلام ! ؟ خلوا سبيل من بقى . نخسلي يومئذ عن بقية الأسرى ، وهم زهاء ألفين ، بقول ذلك الرجل .

(١) راجع ج ٨ ص ٤٥ وما بعدها .

الثالثة — واختلف العلماء في تأويل هذه الآية على خمسة أقوال :

الأول — أنها منسوخة ، وهى فى أهل الأوثان ، لا يجوز أن يفادوا ولا يمتن عليهم .
والناسخ لها عندهم قوله تعالى : « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » وقوله : « فَإِذَا تَشَقَّقْتُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ » وقوله : « وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً » الآية ؛ قاله قتادة والضحاك والسدى وابن جرير والعوفى عن ابن عباس ، وقاله كثير من الكوفيين . وقال عبد الكريم الجوزى : كتب إلى أبى بكر فى أسير أسير ، فذكروا أنهم التمسوه بفداء كذا وكذا ؛ فقال : اقتلوه ، لقتل رجل من المشركين أحب إلى من كذا وكذا .

الثانى — أنها فى الكفار جميعا . وهى منسوخة على قول جماعة من العلماء وأهل النظر ، منهم قتادة ومجاهد قالوا : إذا أسير المشرك لم يجوز أن يمتن عليه ، ولا أن يفادى به فيرد إلى المشركين ؛ ولا يجوز أن يفادى عندهم إلا بالمرأة ؛ لأنها لا تقتل . والناسخ لها « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » إذ كانت براءة آخر ما نزلت بالتوقيف ؛ فوجب أن يقتل كل مشرك إلا من قامت الدلالة على تركه من النساء والصبيان ومن يؤخذ منه الجزية . وهو المشهور من مذهب أبى حنيفة ؛ خيفة أن يعودوا حربا للمسلمين . ذكر عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة « فَإِذَا مَنَّا بَعْدَ وَإِمَّا فِدَاءً » قال نسخها « فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ » . وقال مجاهد : نسخها « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » . وهو قول الحكم .

الثالث — أنها ناسخة ؛ قاله الضحاك وغيره . روى الثورى عن جوير عن الضحاك « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » قال نسخها « فَإِذَا مَنَّا بَعْدَ وَإِمَّا فِدَاءً » . وقال ابن المبارك عن ابن جرير عن عطاء « فَإِذَا مَنَّا بَعْدَ وَإِمَّا فِدَاءً » فلا يقتل المشرك ولكن يمتن عليه ويفادى ؛ كما قال الله عز وجل . قال أشعث : كان الحسن يكره أن يقتل الأسير ، ويتلو « فَإِذَا مَنَّا بَعْدَ وَإِمَّا فِدَاءً » . وقال الحسن أيضا : فى الآية تقديم وتأخير ؛ فكأنه قال : فَضَرْبَ الزَّقَابِ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا . ثم قال : « حَتَّى إِذَا أَنْخَسْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ » .

وزعم أنه ليس للإمام إذا حصل الأسير في يديه أن يقتله ؛ لكنه بالخيار في ثلاثة منازل :
إما أن يَمُنَّ ، أو يفادي ، أو يسترق .

الرابع — قول سعيد بن جبيرة : لا يكون فداء ولا أسر إلا بعد الإثخان والقتل بالسيف ؛
لقوله تعالى : « مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ » ^(١) . فإذا أسر بعد
ذلك فللإمام أن يحكم بما رآه من قتل أو غيره .

الخامس — أن الآية محكمة ، والإمام مخير في كل حال ؛ رواه علي بن أبي طلحة عن ابن
عباس ، وقاله كثير من العلماء منهم ابن عمر والحسن وعطاء ، وهو مذهب مالك والشافعي والثوري
والأوزاعي وأبي عبيد وغيرهم . وهو الاختيار ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء
الراشدين فعلوا كل ذلك ؛ قتل النبي صلى الله عليه وسلم عُبَيْةَ بْنَ أَبِي مُعَيْطٍ والنضر بن الحارث
يوم بدر صَبْرًا ، وفادى سائر أسارى بدر ، وَمَنْ عَلَى ثُمَامَةَ بْنِ أُتَالٍ الحنفي وهو أسير في يده ،
وأخذ من سلمة بن الأكوع جارية ففدى بها أناسا من المسلمين ، وهبط عليه عليه السلام قوم
من أهل مكة فأخذهم النبي صلى الله عليه وسلم وَمَنْ عَلَيْهِمْ ، وقد مَنَّ عَلَى سَبْيِ هَوَازِنَ . وهذا
كله ثابت في الصحيح ، وقد مضى جميعه في (الأنفال) ^(٢) وغيرها . قال النحاس : وهذا على
أن الآيتين محكتان معمول بهما ؛ وهو قول حسن ، لأن النسخ إنما يكون لشيء قاطع ،
فإذا أمكن العمل بالآيتين فلا معنى للقول بالنسخ ، إذا كان يجوز أن يقع التعبد إذا لقينا
الذين كفروا قتلناهم ، فإذا كان الأسر جاز القتل والاسترقاق والمفاداة والمَنْ ؛ على ما فيه
الصلاح للمسلمين . وهذا القول يروى عن أهل المدينة والشافعي وأبي عبيد ، وحكاه
الطحاوي مذهباً عن أبي حنيفة ، والمشهور عنه ما قدمناه ، وبالله عز وجل التوفيق .

الرابعة — قوله تعالى : « حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا » قال مجاهد وابن جبيرة :
هو خروج عيسى عليه السلام . وعن مجاهد أيضا : أن المعنى حتى لا يكون دين إلا دين
الإسلام ؛ فَيُسْلِمَ كُلُّ يَهُودِيٍّ وَنَصْرَانِيٍّ وَصَاحِبِ مِلَّةٍ ، وتأمين الشاة من الذئب . ونحوه

(١) آية ٦٧ سورة الأنفال . (٢) راجع ج ٨ ص ٤٥ وما بعدها .

عن الحسن والكبي والفراء والكسائي . قال الكسائي : حتى يُسَلِّم الخلق . وقال الفراء : حتى يؤمنوا ويذهب الكفر . وقال الكبي : حتى يظهر الإسلام على الدين كله . وقال الحسن : حتى لا يعبدوا إلا الله . وقيل : معنى الأوزار السلاح ؛ فالمعنى شدوا الوثاق حتى تأمنوا وتضعوا السلاح . وقيل : معناه حتى تضع الحرب ، أى الأعداء المحاربون أوزارهم ، وهو سلاحهم بالهزيمة أو المواجهة . ويقال للكرع أوزار . قال الأعشى :

وأعددت للحرب أوزارها * رماحا طوالا وخيلا ذكورا

ومن نسج داود بحدى بها * على أثر الحى عيرا فعيبرا^(١)

وقيل : « حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا » أى أُنْقَلِهَا . والوزر الثقل ؛ ومنه وزير الملك لأنه يتحمل عنه الأثقال . وأُنْقَلِهَا السلاح لثقل حملها . قال ابن العربي : « قال الحسن وعطاء : فى الآية تقديم وتأخير ؛ المعنى فضرب الرقاب حتى تضع الحرب أوزارها فإذا أُنْخِصْتُمُوهُمْ فَشَدُّوا الْوِثَاقَ ؛ وليس للإمام أن يقتل الأسير . وقد روى عن الججاج أنه دفع أسيرا إلى عبد الله بن عمر ليقتله فأبى وقال : ليس بهذا أمرنا الله ؛ وقرأ « حتى إذا أُنْخِصْتُمُوهُمْ فَشَدُّوا الْوِثَاقَ » . قلنا : قد قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعله ، وليس فى تفسير الله للثب والفاء منع من غيره ؛ فقد بين الله فى الزنى حكم الجلد ، وبين النبى صلى الله عليه وسلم حكم الرجم ؛ ولعل ابن عمر كره ذلك من يد الججاج فاعتذر بما قال ، وربك أعلم . »

قوله تعالى : « ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانتَصَرْنَا مِنْهُمْ » « ذلك » فى موضع رفع على ما تقدّم ؛ أى الأمر ذلك الذى ذكرت وبيّنت . وقيل : هو منصوب على معنى افعلوا ذلك . ويجوز أن يكون مبتدأ ؛ المعنى ذلك حكم الكفار . وهى كلمة يستعملها الفصيح عند الخروج من كلام إلى كلام ؛ وهو كما قال تعالى : « هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ » . أى هذا حق وأنا أعرفكم أن للظالمين كذا . ومعنى « لَا أَنْتَصَرْنَا مِنْهُمْ » أى أهلكتهم بغير قتال . وقال

(١) هذه رواية البيت فى الأصول . وروايته فى كتاب « الأعشى » :

ومن نسج داود موضونة * تساق مع الحى عيرا فعيبرا

والموضونة : الدرع المنسوجة . وفى شعراء النصرانية : ... على أثر العيس ... (٢) آية ٥٥ سورة ص .

ابن عباس : لأهلكهم يجند من الملائكة . (وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ) أى أمركم بالحرب لِيَبْلُوَ ويختبر بعضهم ببعض فيعلم المجاهدين والصابرين ؛ كما فى السورة نفسها . (وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) يريد قتل أحد من المؤمنين (فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ) قراءة العامة « قاتلوا » وهى اختيار أبى عبيد . وقرأ أبو عمرو وحفص « قُتِلُوا » بضم القاف وكسر التاء ، وكذلك قرأ الحسن إلا أنه شدد التاء على التكثير . وقرأ الجحدري وعيسى بن عمر وأبو حيوة « قَتَلُوا » بفتح القاف والتاء من غير ألف ؛ يبنى الذين قتلوا المشركين . قال قتادة : ذكر لنا أن هذه الآية نزلت يوم أُحد ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى الشعب . وقد فشلت فيهم الجراحات والقتل ، وقد نادى المشركون : **أَعْلُ هَبْلُ** . ونادى المسلمون : **الله أعلى وأجل** . وقال المشركون : **يوم بيوم بدر والحرب سجال** . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : **قولوا لا سواء** . قتلتنا أحياء عند ربهم يرزقون وقتلناكم فى النار يعذبون . فقال المشركون : **إن لنا العزى ولا عزى لكم** . فقال المسلمون : **الله مولانا ولا مولى لكم** . وقد تقدّم ذكر ذلك فى (آل عمران^(١)) .

قوله تعالى : **سَيَهْدِيهِمْ وَيُضِلُّهُمْ بِآلِهِمْ** ﴿٢٣﴾

قال القشيري : قراءة أبى عمرو « قُتِلُوا » بعيدة لقوله تعالى : **سَيَهْدِيهِمْ وَيُضِلُّهُمْ بِآلِهِمْ** والمقتول لا يوصف بهذا . قال غيره : يكون المعنى سيهديهم إلى الجنة ، أو سيهدي من بقى منهم ؛ أى يحقق لهم الهداية . وقال ابن زياد : سيهديهم إلى محاجة منكرو نكير فى القبر . قال أبو المعالى : وقد ترد الهداية والمراد بها إرشاد المؤمنين إلى مسالك الجنان والطرق المفضية إليها ؛ من ذلك قوله تعالى فى صفة المجاهدين : **« فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ . سَيَهْدِيهِمْ »** . ومنه قوله تعالى : **« فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ »** ^(٢) معناه فاسلكوا بهم إليها .

قوله تعالى : **وَيُدْخِلُهُمْ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمْ** ﴿٢٤﴾

(١) راجع ج ٤ ص ٢٣٤ . (٢) آية ٢٣ سورة الصافات .

أى إذا دخلوها يقال لهم تفرقوا إلى منازلكم ؛ فهم أعرف بمنازلهم من أهل الجمعة إذا انصرفوا إلى منازلهم . قال معناه مجاهد وأكثر المفسرين . وفى البخارى ما يدل على صحة هذا القول عن أبى سعيد الخدرى ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يخلص المؤمنون من النار فيحبسون على قنطرة بين الجنة والنار [فيَقَصُّ لبعضهم من بعض مظالم] كانت بينهم [فى الدنيا]^(١) حتى إذا هُذِّبُوا وَنُقُوا أَذِنَ لَهُمْ فى دخول الجنة فوالذى نفس محمد بيده لأحدهم أهدى بمنزله فى الجنة [منه] بمنزله فى الدنيا " . وقيل : « عَرَفَهَا لَهُمْ » أى بينها لهم حتى عرفوها من غير استدلال . قال الحسن : وصف الله تعالى لهم الجنة فى الدنيا ، فلما دخلوها عرفوها بصفتها . وقيل : فيه حذف ؛ أى : عَرَفَ طرقها ومسكنها وبيوتها لهم ؛ فحذف المضاف . وقيل : هذا التعريف بدليل ، وهو الملك الموكل بعمل العبد يمشى بين يديه ويتبعه العبد حتى يأتى العبد منزله ، ويعرفه الملك جميع ما جعل له فى الجنة . وحديث أبى سعيد الخدرى يردّه . وقال ابن عباس « عَرَفَهَا لَهُمْ » أى طيَّبها لهم بأنواع الملاذ ؛ مأخوذ من العَرَفَ ، وهو الرائحة الطيبة . وطعام مُعَرَّفَ أى مطيَّب ؛ تقول العرب : عَرَفْتَ القدر إذا طيَّبته بالمالح والأبزار . وقال الشاعر يخاطب رجلا ويمدحه :

* عَرَفْتَ كَلَامِي عَزَفْتَهُ اللَّطَائِمُ^(٢) *

يقول : كما عَرَفُ الإثْب ، وهو البقير والبقيرة ، وهو قميص لا تُكْنى له تلبسه النساء . وقيل : هو من وضع الطعام بعضه على بعض من كثرته ؛ يقال : حرير معرّف ؛ أى بعضه على بعض ، وهو من العَرَفَ المتتابع كعَرَفَ الفرس . وقيل : « عَرَفَهَا لَهُمْ » أى وفقهم للطاعة حتى استوجبوا الجنة . وقيل : عَرَفَ أهل السماء أنها لهم إظهارا لكرامتهم فيها . وقيل : عرف المطيعين أنها لهم .

قوله تعالى : يَنَّايْهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ



(٢) اللطائم (جمع لطيمة) : قطعة مسك .

(١) زيادة عن صحيح البخارى .

قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ﴾ أي إن تنصروا دين الله ينصركم على الكفار . نظيره « وَلَيَنصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنصُرُهُ » وقد تقدّم ^(١) . وقال قُطْرُب : إن تنصروا نبي الله ينصركم الله ؛ والمعنى واحد . ﴿وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾ أي عند القتال . وقيل على الإسلام . وقيل على الصراط . وقيل : المراد تثبيت القلوب بالأمن ؛ فيكون تثبيت الأقدام عبارة عن النصر والمعونة في موطن الحرب . وقد مضى في « الأنفال » ^(٢) هذا المعنى . وقال هناك : « إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا » ^(٣) فثبتت هناك واسطة ونفاها هنا ؛ كقوله تعالى : « قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ » ثم نفاها بقوله : « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ » ^(٤) . « الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » ^(٥) ومثله كثير ؛ فلا فاعل إلا الله وحده .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَضَلَّ أَعْمَالُهُمْ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يحتمل الرفع على الابتداء ، والنصب بما يفسره « فَتَعَسَا لَهُمْ » كأنه قال : أتعس الذين كفروا . و « تعسا لهم » نصب على المصدر بسبيل الدعاء ؛ قاله الفراء ، مثل سَقِيَاهُ وَرَعِيَّاهُ . وهو تقيض لَعَالِهِ . قال الأعشى : ^(٦) * فَالْتَعَسُ أَوْلَىٰ لَهَا مِنْ أَنْ أَقُولَ لَعَا * ^(٧)

وفيه عشرة أقوال : الأول — بُعدا لهم ؛ قاله ابن عباس وابن جرير . الثاني — حرنا لهم ؛ قاله السدي . الثالث — شقاء لهم ؛ قاله ابن زيد . الرابع — شتما لهم من الله ؛ قاله الحسن . الخامس — هلاكا لهم ؛ قاله ثعلب . السادس — خيبة لهم ؛ قاله الضحاك وابن زيد . السابع — قبيحا لهم ؛ حكاه النقاش . الثامن — رغما لهم ؛ قاله الضحاك أيضا . التاسع —

(١) راجع ج ١٢ ص ٧٢ (٢) راجع ج ٧ ص ٣٧٧ (٣) آية ١١ سورة السجدة .

(٤) آية ٤٠ سورة الروم . (٥) آية ٢ سورة الملك . (٦) لعا : كلمة يدعى بها للعائر

معناها الارتفاع . (٧) في اللسان وتكتاب الأعشى : « أدنى » بدل « أولى » . وصدره :

* بذات لوث عفرناة إذا عثرت *

واللوث (بالفتح) : القوة . وعفرناة : قوية .

شراً لهم؛ قاله ثعلب أيضاً . العاشر - شقوة لهم؛ قاله أبو العالية . وقيل : إن التعس الانحطاط والعتار . قال ابن السكيت : التعس أن يخرج على وجهه . والنكس أن يخرج على رأسه . قال : والتعس أيضاً الهلاك . قال الجوهري : وأصله الكب ، وهو ضد الانتعاش . وقد تعس (بفتح العين) يتعس تعساً ، وأتعسه الله . قال مجمع بن هلال :

تقول وقد أفردتها من خليلها * تعست كما أتعستني يا مجمع

يقال : تعساً لفلان؛ أي ألزمه الله هلاكاً . قال القشيري : وجوز قوم تعس (بكسر العين) . قلت : ومنه حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « تعس عبداً الدينار والدرهم والقטיפعة والخبيصة إن أُعطي رضى وإن لم يُعط لم يرض » خرجه البخاري . في بعض طرق هذا الحديث « تعس وانتكس وإذا شيك فلا انتقش »^(١) خرجه ابن ماجه .

قوله تعالى : ﴿ وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴾ أي أبطلها لأنها كانت في طاعة الشيطان . ودخلت الفاء في قوله « فتعساً » لأجل الإيهام الذي في « الذين » ، وجاء « وأضل أعمالهم » على الخبر حملاً على لفظ الذين ؛ لأنه خبر في اللفظ ، فدخول الفاء حملاً على المعنى ، وأضل حملاً على اللفظ .

قوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَاحْبَطُوا أَعْمَالَهُمْ ﴿١٠﴾

أي ذلك الإضلال والإتعاس ؛ لأنهم ﴿ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ ﴾ من الكتب والشرائع . ﴿ فَاحْبَطُوا أَعْمَالَهُمْ ﴾ أي ما لهم من صور الخيرات ، كعبادة المسجد وقرى الضيف وأصناف القرب ، ولا يقبل الله العمل إلا من مؤمن . وقيل : أحبط أعمالهم أي عبادة الصنم .

قوله تعالى : أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمَثَلُهَا ﴿١١﴾

(١) القטיפعة : دنار . والخبيصة : كساء أسود مربع له أعلام وخطوط .

(٢) قوله « شيك » أي أصابته شوكة . و « فلا انتقش » أي فلا خرجت شوكته بالدمقش .

بين أحوال المؤمن والكافر تنبيها على وجوب الإيمان ، ثم وصل هذا بالنظر ؛ أى ألم يسر هؤلاء فى أرض عاد وثمود وقوم لوط وغيرهم ليعتبروا بهم ((فَيَنْظُرُوا)) بقلوبهم ((كَيْفَ كَانَ)) آخر أمر الكافرين قبلهم ((دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ)) أى أهلكهم واستأصلهم . يقال : دمره تدميرا ، ودمر عليه بمعنى . ثم تواعد مشركى مكة فقال ((وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَالُهَا)) أى أمثال هذه الفعلية ؛ يعنى التدمير . وقال الزجاج والطبرى : الهاء تعود على العاقبة ؛ أى وللكافرين من قريش أمثال عاقبة تكذيب الأمم السالفة إن لم يؤمنوا .

قوله تعالى : ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ﴿١١﴾

أى وليهم وناصرهم . وفى حرف ابن مسعود ■ ذلك بأن الله وليّ الذين آمنوا .
فالولى : الناصر هاهنا ؛ قاله ابن عباس وغيره . قال :

فَعَدْتُ كَلَّا الْفَرَجَيْنِ تَحْسِبُ أَنَّهُ * مَوْلَى الْخَافَةِ خَلْفُهَا وَأَمَامُهَا ^(١)

قال قتادة : نزلت يوم أحد والنبي صلى الله عليه وسلم فى الشعب ، إذ صاح المشركون : يوم بيوم ، لنا العزى ولا عزى لكم ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " قولوا الله مولانا ولا مولى لكم " وقد تقدم ^(٢) . ((وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ)) أى لا ينصرهم أحد من الله .

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ﴿١٢﴾

(١) البيت من معلقة لبس . ويروى : « فعدت » بالعين المهملة . أخبر أنها (أى البقرة) خائفة من كلا جانبها من خلفها وأمامها . والفرج : الواسع من الأرض . والفرج : الثغر الخوف ، وهو موضع الخافة .
(٢) راجع ص ٢٣٠ من هذا الجزء .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ تقدم في غير موضع . ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ ﴾ في الدنيا كأنهم أنعام ، ليس لهم همة إلا بطونهم وفروجهم ، ساهون عما في غدهم . وقيل : المؤمن في الدنيا يترود ، والمنافق يتزين ، والكافر يتمتع . ﴿ وَالنَّارُ مَشْوَى لَهُمْ ﴾ أى مقام ومزل .

قوله تعالى : وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ ﴾ تقدم الكلام في « كآين » في (آل عمران) . وهى هاهنا بمعنى كم ، أى وكمن قرية . وأنشد الأخفش قول لبيد :

وكأئن رأينا من ملوك وسوقة * ومفتاح قيد للاسير المبجل

فيكون معناه : وكمن أهل قرية . ﴿ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ ﴾ أى أخرجك أهلها . ﴿ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ﴾ قال قتادة وابن عباس : لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة إلى الغار التفت إلى مكة وقال : « اللَّهُمَّ أَنْتَ أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ وَأَنْتَ أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَيَّ وَأُولَا الْمُشْرِكُونَ أَهْلُكَ أَخْرِجُونِي لِمَا خَرَجْتَ مِنْكَ » . فزلت الآية ، ذكره الثعلبي ، وهو حديث صحيح .

قوله تعالى : أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيْنَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيْنَةٍ مِنْ رَبِّهِ ﴾ الألف ألف تقرير . ومعنى « على بينة » أى على ثبات ويقين ، قاله ابن عباس . أبو العالمة : وهو محمد صلى الله عليه وسلم . والبيئة : الوحى . ﴿ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ ﴾ أى عبادة الأصنام ، وهو أبو جهل والكفار .

(وَاتَّبِعُوا أَهْوَاءَهُمْ) أى ما اشتبهوا . وهذا التزيين من جهة الله خلقا . ويجوز أن يكون من الشيطان دعاء ووسوسة . ويجوز أن يكون من الكافر؛ أى زين لنفسه سوء عمله وأصر على الكفر . وقال « سوء » على لفظ « من » « واتبعوا » على معناه .

قوله تعالى : **مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءُهُمْ** (١٠)

قوله تعالى : (**مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ**) لما قال عز وجل : « **إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ** » وصف تلك الجنات ؛ أى صفة الجنة المعدة للتعين . وقد مضى الكلام فى هذا فى « الرد » . وقرأ على بن أبى طالب « **مِثَالُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ** » . (**فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ**) أى غير متغير الرائحة . والآسن من الماء مثل الآجن . وقد أسن الماء يأسن ويأسن [أسنا و] أسونا إذا تغيرت رائحته . وكذلك آجن الماء يأجن ويأجن آجنا وأجونا . ويقال بالكسر فيهما : آجن وأسن يأسن ويأجن أسنا وأجنا ؛ قاله اليزيدى . وأسن الرجل أيضا يأسن (بالكسر لا غير) إذا دخل البئر فأصابته ريح متينة من ريح البئر أو غير ذلك فغشي عليه أو دار رأسه . قال زهير :

قد أترك القرن مضفراً أنامله * يميند فى الرُّح ميد المسامح الأسين (٣)

ويروى « الوسن » . وتأسن الماء تغير . أبو زيد : تأسن على تأسنا اعتل وأبطأ . أبو عمرو : تأسن الرجل أباه أخذ أخلاقه . وقال اللحياني : إذا نزع إليه فى الشبه . وقراءة العامة « آسن » بالمد . وقرأ ابن كثير وحُميد « أسن » بالقصر ، وهما لغتان ؛ مثل حاذر وحذر . وقال الأخفش : أسن للخال ، وآسن (مثل فاعل) يراد به الاستقبال . (**وَأَنْهَارٌ مِنْ**)

(١) راجع ج ٩ ص ٣٢٤ (٢) أى فى الماضى . (٣) وفيه رواية أخرى : « يغادر القرن » .

لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ) أى لم يَحْضُ بطول المقام كما تَتَغَيَّرُ أَلْبَانُ الدُّنْيَا إِلَى الْحَمُوضَةِ. (وَأَنْهَارٌ مِنْ
نَخْرِ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ) أى لم تُدَسَّسْهُمُ الْأَرْجُلُ وَلَمْ تُرَنِّقْهُمُ الْأَيْدِي تَحْمِرُ الدُّنْيَا، فَهِيَ لَذِيذَةُ الطَّعْمِ
طَيِّبَةُ الشَّرْبِ لَا يَتَكْرَهُهَا الشَّارِبُونَ. يُقَالُ: شَرَابٌ لَذٌّ وَلَذِيذٌ بِمَعْنَى: وَاسْتَلْذَذَهُ عَذَّةً لَذِيذًا.
(وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى) الْعَسَلُ مَا يَسِيلُ مِنْ أَعْيَابِ النَّحْلِ. «مُصَفًّى» أى مِنَ الشَّمْعِ
وَالْقَدَى، خَلَقَهُ اللَّهُ كَذَلِكَ لَمْ يَطْبُخْ عَلَى نَارٍ وَلَا دَسَّسَهُ النَّحْلُ. وَفِي التِّرْمِذِيِّ عَنْ حَكِيمِ بْنِ مَعَاوِيَةَ
عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَحْرَ الْمَاءِ وَبَحْرَ الْعَسَلِ وَبَحْرَ اللَّبَنِ
وَبَحْرَ الْخَمْرِ ثُمَّ تَشَقَّقُ الْأَنْهَارُ بَعْدُ». قَالَ: حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «سَيِّحَانُ وَجَيْحَانُ وَالنَّيْلُ
وَالْفُرَاتُ كُلُّهُنَّ مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ». وَقَالَ كَعْبٌ: نَهْرٌ دَجَلَةُ نَهْرُ مَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَنَهْرُ الْفُرَاتِ
نَهْرُ لِبَنِهِمْ، وَنَهْرُ مِصْرَ نَهْرُ نَحْمَرِهِمْ، وَنَهْرُ سَيِّحَانُ نَهْرُ عَسَلِهِمْ. وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ الْأَرْبَعَةُ تَخْرُجُ مِنْ
نَهْرِ الْكَوْثَرِ. وَالْعَسَلُ: يَذْكُرُ وَيُؤْنَتُ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى» أى لَمْ يَخْرُجْ
مِنْ بَطُونِ النَّحْلِ. (وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ) «مِنْ» زَائِدَةٌ لِلتَّأَكِيدِ. (وَمَغْفِرَةٌ مِنْ
رَبِّهِمْ) أى لَدُنُوبِهِمْ. (كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ) قَالَ الْفَرَّاءُ: الْمَعْنَى أَفَنٌ يَخْلُدُ فِي هَذَا النَّعِيمِ
كَمَنْ يَخْلُدُ فِي النَّارِ. وَقَالَ الزَّجَّاجُ: أى أَفَنٌ كَانَ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَأَعْطَى هَذِهِ الْأَشْيَاءَ كَمَنْ
زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَهُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ. فَقَوْلُهُ «كَمَنْ» بَدَلٌ مِنْ قَوْلِهِ «أَفَنٌ زَيْنٌ لَهُ سُوءُ
عَمَلِهِ». وَقَالَ ابْنُ كَهْشَانَ: مِثْلُ هَذِهِ الْجَنَّةِ الَّتِي فِيهَا الثَّمَارُ وَالْأَنْهَارُ كَمِثْلِ النَّارِ الَّتِي فِيهَا الْحَمِيمُ
وَالزَّقُومُ. وَمِثْلُ أَهْلِ الْجَنَّةِ فِي النَّعِيمِ الْمَقِيمِ كَمِثْلِ أَهْلِ النَّارِ فِي الْعَذَابِ الْمَقِيمِ. (وَسَقُّوا مَاءً
حَمِيمًا) أى حَارًا شَدِيدَ الْغَلِيَانِ، إِذَا دَنَا مِنْهُمْ شَوْىَ وَجُوهَهُمْ، وَوَقَعَتْ فُرُودُهُمْ، فَإِذَا
شَرَبُوهُ قَطَعَ أَمْعَاءَهُمْ وَأَخْرَجَهَا مِنْ دُبُورِهِمْ. وَالْأَمْعَاءُ: جَمْعُ مَعَى، وَالتَّشْنِيطُ مَعْيَانٌ، وَهُوَ جَمِيعُ
مَا فِي الْبَطْنِ مِنَ الْحَوَايَا.

قوله تعالى : وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنِفًا أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴿١٦﴾ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ) أى من هؤلاء الذين يمتنعون ويأكلون كما تأكل الأنعام، وزين لهم سوء عملهم قوم يستمعون إليك وهم المنافقون : عبد الله بن أبي سؤل ورفاعة بن التابوت وزيد بن الصليت والحارث بن عمرو ومالك بن دُخشم ، كانوا يحضرون الخطبة يوم الجمعة فإذا سمعوا ذكر المنافقين فيها أعرضوا عنه، فإذا خرجوا سألو عنه ، قاله الكلبي ومقاتل . وقيل : كانوا يحضرون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم مع المؤمنين ؛ فيستمعون منه ما يقول ، فيعيه المؤمن ولا يعيه الكافر . (حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ) أى إذا فارقوا مجلسك . (قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) قال عكرمة : هو عبد الله بن العباس . قال ابن عباس : كنت ممن يُسأل ، أى كنت من الذين أوتوا العلم . وفي رواية عن ابن عباس : أنه يريد عبد الله بن مسعود . وكذا قال عبد الله بن بريدة : هو عبد الله بن مسعود . وقال القاسم بن عبد الرحمن : هو أبو الدرداء . وقال ابن زيد : إنهم الصحابة . (مَاذَا قَالَ آنِفًا) أى الآن ؛ على جهة الاستهزاء . أى أنا لم ألتفت إلى قوله . و« آنفا » يراد به الساعة التي هي أقرب الأوقات إليك ؛ من قولك : استأنفت الشيء إذا ابتدأت به . ومنه أمر أنف ، وروضة أنف ؛ أى لم يرعها أحد . وكأس أنف : إذا لم يشرب منها شيء ؛ كأنه استؤنف شربها مثل روضة أنف . قال الشاعر :
(٢)

وَيَحْرُمُ سِرُّ جَارَتِهِمْ عَلَيْهِمْ * وَيَأْ كُلُّ جَارِهِمْ أَنْفَ الْقِصَاعِ

(١) كذا في الأصول . وفي سيرة ابن هشام وابن الأثير طبع أوربا : « اللَّصِيْبُ » بالياء المثناة من فوق . وفي تاريخ الطبري (طبع أوربا قسم أول ص ١٦٩٩ : « اللَّصِيْبُ » بالياء الموحدة . (٢) هو الخطيئة .

وقال آخر^(١)

إن الشَّوَاءَ والنَّشِيلَ والرُّغْفَ * وَالْقَيْنَةَ الحَسَنَاءَ وَالكَأْسَ الْأَنْفَ

■ للطاعنين الخيل والخيل قُطِفَ^(٢) *

وقال امرؤ القيس :

* قد غَدَا يَحْمَلَنِي فِي أَنْفِهِ^(٣) *

أى فى أوْله . وَأَنْفُ كُلِّ شَيْءٍ أَوَّلُهُ . وقال قتادة فى هؤلاء المنافقين : الناس رجلان : رجل عقل عن الله فانتفع بما سمع ، ورجل لم يعقل ولم ينتفع بما سمع . وكان يقال : الناس ثلاثة : فسامع عامل ، وسامع عاقل ، وسامع غافل تارك .

قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ فلم يؤمنوا . ﴿ وَاتَّبِعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴾ فى الكفر . ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى للإيمان زادهم الله هدى . وقيل : زادهم النبى صلى الله عليه وسلم هدى . وقيل : ما يستمعونه من القرآن هدى ؛ أى يتضاعف يقينهم . وقال الفراء : زادهم إعراض المنافقين واستهزاؤهم هدى . وقيل : زادهم نزول الناسخ هدى . وفى الهدى الذى زادهم أربعة أقاويل : أحدها — زادهم علما ؛ قاله الربيع بن أنس . الثانى — أنهم علموا ما سمعوا وعملوا بما علموا ؛ قاله الضحاك . الثالث — زادهم بصيرة فى دينهم وتصديقا لنبيهم ؛ قاله الكلبي . الرابع — شرح صدورهم بما هم عليه من الإيمان . ﴿ وَأَتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴾ أى ألهمهم إياها . وقيل : فيه خمسة أوجه : أحدها — آتاهم الخشية ؛ قاله الربيع . الثانى — ثواب تقواهم فى الآخرة ؛ قاله السدى . الثالث — وفقهم للعمل الذى فرض عليهم ؛ قاله مقاتل . الرابع — بين لهم ما يتقون ؛ قاله أبْنُ زِيَادٍ والسدى أيضا . الخامس — أنه ترك المنسوخ والعمل بالناسخ ؛ قاله عطية . الماوردى : ويحتمل . سادسا —

(١) هو لقيط بن زُرارة . والنشيل : ما طبخ من اللحم بغير تابل . والرغف جمع رغيف . ويقال : أرغفة ورغفان .

(٢) فى الأصول : « حنف » والتصويب عن اللسان مادة « قطف » . وقد ورد هذا الشطر فى اللسان مادة

« نشل » : « للضاربين الهام والخيل قطف » . وقطفت الدابة : أساءت السير وأبطأت .

(٣) تسماه : * لاحق الأيطل محبوبك ممر *

أنه ترك الرخص والأخذ بالعزائم . وقرئ « وأعطاهم » بدل « وآتاهم » . وقال عكرمة :
هذه نزلت فيمن آمن من أهل الكتاب .

قوله تعالى : فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ
أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرُهُمْ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً ﴾ أى بغاة . وهذا وعيد
للكفار . ﴿ فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا ﴾ أى أماراتها وعلاماتها . وكانوا قد قرعوا في كتبهم أن
محمد صلى الله عليه وسلم آخر الأنبياء ؛ فبعثته من أشراطها وأدلتها ؛ قاله الضحاك والحسن .
وفي الصحيح عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بعثت أنا والساعة كهاتين »
وضم السبابة والوسطى ؛ لفظ مسلم . وخرجه البخارى والترمذى وابن ماجه . ويروى
« بعثت والساعة كقوسى رهان » . وقيل : أشراط الساعة أسبابها التى هى دون معظمها .
ومنه يقال للدون من الناس : الشَّرَط . وقيل : يعنى علامات الساعة انشقاق القمر والدخان ؛
قاله الحسن أيضا . وعن الكلبي : كثرة المال والتجارة وشهادة الزور وقطع الأرحام ، وقلة
الكرام وكثرة اللثام . وقد أتينا على هذا الباب فى كتاب « التذكرة » مستوفى والحمد لله .
وواحد الأشرط شرط ؛ وأصله الأعلام . ومنه قيل الشرط ؛ لأنهم جعلوا لأنفسهم علامة
يعرفون بها . ومنه الشرط فى البيع وغيره . قال أبو الأسود :

فإن كنت قد أزمعت بالصَّرم بيننا * فقد جعلت أشراط أوله تبدو

ويقال : أشرط فلان نفسه فى عمل كذا أى أعلمها وجعلها له . قال أوس بن حجر

يصنف رجلا تدلى بجبل من رأس جبل إلى نبعة ^(١) يقطعها ليتخذ منها قوساً :

فأشرط نفسه فيها وهو معصم * وألقى بأسباب له وتوكل

(١) النبعة (واحدة النبع) : شجرة من أشجار الجبال يتخذ منها القوس .

﴿ اِنَّ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً ﴾ «أن» بدل اشتغال من «الساعة» ؛ نحو قوله : « اَنْ تَطَّوَّهُمْ » من قوله : « رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ » ^(١) . وقرئ « بَغْتَةً » بوزن جَرَبَةٍ ، وهي غريبة لم ترد في المصادر اختها ؛ وهي مَرْوِيَةٌ عن أبي عمرو . الزخشرى : وما أخوفنى أن تكون غاطة من الراوى عن أبي عمرو ، وأن يكون الصواب « بَغْتَةً » بفتح الغين من غير تشديد ؛ كقراءة الحسن . وروى أبو جعفر الرُّاسِ وغيره من أهل مكة « اِنَّ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً » . قال المهدوى : ومن قرأ « اِنَّ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً » كان الوقف على « الساعة » ثم استأنف الشرط . وما يحتمله الكلام من الشك مردود إلى الخلق ؛ كأنه قال : إن شكوا في مجيئها « فقد جاء أشراطها » .

قوله تعالى : ﴿ فَاَتَى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرَاهُمْ ﴾ « ذِكْرَاهُمْ » ابتداء و « أَتَى لَهُمْ » الخبر . والضمير المرفوع في « جاءتهم » للساعة ؛ التقدير : فمن أين لهم التذكّر إذا جاءتهم الساعة ؛ قال معناه قتادة وغيره . وقيل : فكيف لهم بالنجاة إذا جاءتهم الذكري عند مجيء الساعة ؛ قاله ابن زيد . وفي الذكري وجهان : أحدهما — تذكيرهم بما عملوه من خير أو شر . الثانى — هودعائهم بأسمائهم تبشيرا وتخويفا ؛ روى أبان عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أحسنوا أسماءكم فإنكم تدعون بها يوم القيامة يا فلان قم إلى نورك يا فلان قم لا نور لك » ذكره الماوردى .

قوله تعالى : ﴿ فَاعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرَ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ ۝١٩ ﴾

قوله تعالى : ﴿ فَاعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ قال الماوردى : وفيه — وإن كان الرسول عالما بالله — ثلاثة أوجه : يعنى أعلم أن الله أعلمك أن لا إله إلا الله . الثانى — ما علمته استدلالا فأعلمه خبرا يقينا . الثالث — يعنى فاذا ذكر أن لا إله إلا الله ؛ فعبر عن الذكر بالعلم

(١) آية ٢٥ سورة الفتح . (٢) الجربة (بالفتح والتشديد) : القطيع من حمر الوحش . وقد يقال

للاقوياء من الناس إذا كانوا جماعة متساوين : جربة .

لحدوثه عنه . وعن سفيان بن عيينة أنه سئل عن فضل العلم فقال : ألم تسمع قوله حين بدأ به « فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك » فأمر بالعمل بعد العلم وقال : « ^(١) أَعْلَمُوا أَنَّ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا لَعِبٌّ وَلَهْوٌ — إلى قوله — سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ » وقال : « ^(٢) وَأَعْلَمُوا أَنَّ أَمْوَالَكُمْ وَأَوْلَادَكُمْ فِتْنَةٌ » ثم قال بعد : « ^(٣) فَأَحْذَرُوهُمْ » . وقال تعالى : « ^(٤) وَأَعْلَمُوا أَنَّ غَنَمَتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَحْمِلُهُ » . ثم أمر بالعمل بعد .

قوله تعالى : « ^(٥) وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ » يحتمل وجهين : أحدهما — يعني استغفر الله أن يقع منك ذنب . الثاني — استغفر الله ليعصمك من الذنوب . وقيل : لما ذكر له حال الكافرين والمؤمنين أمره بالثبات على الإيمان ؛ أى اثبت على ما أنت عليه من التوحيد والإخلاص والحذر عما تحتاج معه إلى استغفار . وقيل : الخطاب له والمراد به الأمة ؛ وعلى هذا القول توجب الآية استغفار الإنسان لجميع المسلمين . وقيل : كان عليه السلام يضيق صدره من كفر الكفار والمنافقين ؛ فنزلت الآية . أى فاعلم أنه لا كاشف يكشف مابك إلا الله ، فلا تعلق قلبك بأحد سواه . وقيل : أمر بالاستغفار لتقتدى به الأمة . « ^(٦) وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ » أى ولذنوبهم . وهذا أمر بالشفاعة . وروى مسلم عن عاصم الأحول عن عبد الله بن سرجس المخزومي قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وأكلت من طعامه فقلت : يا رسول الله ، غفر الله لك ! فقال له صاحبي : هل استغفر لك النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قال : نعم ، ولك . ثم تلا هذه الآية « ^(٧) وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ » ثم تحولت فنظرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه ، جمعا [عليه] خيلان كأنه التأليل .

« ^(٨) وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ » فيه خمسة أقوال : أحدها — يعلم أعمالكم في تصرفكم وإقامتكم . الثاني — « متقلبكم » في أعمالكم نهارة « ومثواكم » في ليلكم نياما . وقيل

(١) آية ٢٠ سورة الحديد . (٢) آية ٢٨ سورة الأنفال . (٣) في قوله تعالى : « يأبى الذين آمنوا أن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم » آية ١٤ سورة التغابن . (٤) آية ٤١ سورة الأنفال . (٥) يريد مثل جمع الكف وهو أن يجمع الأصابع ويضمها . (٦) زيادة عن صحيح مسلم . والخيلان : جمع خال ، وهو الشامة في الجسد . والتأليل : جمع تولول ، وهي حبيبات تعلق بالجسد .

« متقلبكم » في الدنيا . « ومثواكم » في الدنيا والآخرة ؛ قاله ابن عباس والضحاك . وقال عكرمة : « متقلبكم » في أصلاب الآباء إلى أرحام الأمهات . « ومثواكم » مقامكم في الأرض . وقال ابن كيسان : « متقلبكم » من ظهر إلى بطن إلى الدنيا . « ومثواكم » في القبور .

قلت : والعموم يأتي على هذا كله ، فلا يخفى عليه سبحانه شيء من حركات بنى آدم وسكاتهم ، وكذا وجميع خلقه . فهو عالم بجميع ذلك قبل كونه جملة وتفصيلا أولى وأخرى . سبحانه ! لا إله إلا هو .

قوله تعالى : وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ﴿١١﴾ قوله تعالى : ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى المؤمنون المخلصون . ﴿ لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ ﴾ اشتياقا للوحى وحرصا على الجهاد وثوابه . ومعنى « لولا » هلا . ﴿ فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ ﴾ لا نسخ فيها . قال قتادة : كل سورة ذكر فيها الجهاد فهى محكمة ، وهى أشد القرآن على المنافقين . وفى قراءة عبد الله « فإذا أنزلت سورة محدثة » أى محدثة النزول . ﴿ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ ﴾ أى فرض فيها الجهاد . وقرئ « فإذا أنزلت سورة وذكر فيها القتال » على البناء للفاعل ونصب القتال . ﴿ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ أى شك ونفاق . ﴿ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ﴾ أى نظر مغموصين مغتاظين بتحديد وتحديق ؛ كمن يشخص بصره عند الموت ؛ وذلك لجنبهم عن القتال جزعا وهلعا ، وليلهم فى السر إلى الكفار . قوله تعالى : ﴿ فَأُولَئِكَ لَهُمْ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ ﴾ « فأولئك لهم » قال الجوهري : وقولهم : أولئك لك ، تهديد ووعد . قال الشاعر :

فأولئك ثم أولئك ثم أولئك * وهل للذي يحب من مرد

قال الأصمعي : معناه قاربته ما يهلكه ؛ أى نزل به . وأنشد :

فَعَادَى بَيْنَ هَادِيَتَيْنِ مِنْهَا * وَأَوَّلَى أَنْ يَزِيدَ عَلَى الثَّلَاثِ

أى قارب أن يزيد . قال ثعلب : ولم يقل أحد فى « أولى » أحسن مما قال الأصمعي .

وقال المبرد : يقال لمن هَمَّ بِالْعَطَبِ ثُمَّ أَفَلَّتْ : أَوَّلَى لَكَ ؛ أى قاربت العطب . كما

روى أن أعرايبا كان يوالى رَمَى الصَّيْدَ فَيُقْلِتُ مِنْهُ فيقول : أَوَّلَى لَكَ . ثم رمى صيدا

فقاربه ثم أفلت منه فقال :

فَلَوْ كَانَ أَوَّلَى يُطْعِمُ الْقَوْمَ صِدْثَهُمْ * وَلَكِنْ أَوَّلَى يَتْرُكُ الْقَوْمَ جُوعًا

وقيل : هو كقول الرجل لصاحبه : يا محروم ، أى شئ فأتاك ! وقال الجرجاني :

هو مأخوذ من الويل ؛ فهو أفعل ، ولكن فيه قلب ؛ وهو أن عين الفعل وقع موقع اللام .

وقد تم الكلام على قوله : « فأولى لهم » . قال قتادة : كأنه قال العقاب أولى لهم . وقيل :

أى وليهم المكروه . ثم قال : « طاعة وقول معروف » أى طاعة وقول معروف أمثل

وأحسن ؛ وهو مذهب سيبويه والخليل . وقيل : إن التقدير أمرنا طاعة وقول معروف ؛

محذوف المبتدأ فيوقف على « فأولى لهم » . وكذا من قدر يقولون منا طاعة . وقيل : إن

الآية الثانية متصلة بالأولى . واللام فى قوله « لهم » بمعنى الباء ؛ أى الطاعة أولى وأليق

بهم ، وأحق لهم من ترك امتثال أمر الله . وهى قراءة أبى . يقولون طاعة » . وقيل : إن

« طاعة » نعت لـ « سورة » ؛ على تقدير : فإذا أنزلت سورة ذات طاعة ، فلا يوقف على

هذا على « فأولى لهم » . وقال ابن عباس : إن قولهم « طاعة » إخبار من الله عز وجل عن

المنافقين . والمعنى لهم طاعة وقول معروف قيل وجوب الفرائض عليهم ، فإذا أنزلت الفرائض

شق عليهم نزولها . فيوقف على هذا على « فأولى » .

قوله تعالى : (فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ) أى جد القتال ، أو وجب فرض القتال ، كرهوه .

فكرهوه جواب « إذا » وهو محذوف . وقيل : المعنى فإذا عزم أصحاب الأمر . (فَالْوُ

صَدُّوْا اللَّهَ) أى فى الإيمان والجهاد . (لَكُنْ خَيْرًا لَهُمْ) من المعصية والمخالفة .

قوله تعالى : فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴿٢٢﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَرَهُمْ ﴿٢٣﴾ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَنْ أُمَّ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴿٢٤﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ ﴾ اختلف في معنى « إِنْ تَوَلَّيْتُمْ » فقيل : هو من الولاية . قال أبو العالية : المعنى فهل عسيتم إن توليتم الحكم فجعلتم حكما أن تفسدوا في الأرض بأخذ الرشا . وقال الكلبي : أى فهل عسيتم إن توليتم أمر الأمة أن تفسدوا في الأرض بالظلم . وقال ابن جريج : المعنى فهل عسيتم إن توليتم عن الطاعة أن تفسدوا في الأرض بالمعاصي وقطع الأرحام . وقال كعب : المعنى فهل عسيتم إن توليتم الأمر أن يقتل بعضكم بعضا . وقيل : من الإعراض عن الشيء . قال قتادة : أى فهل عسيتم إن توليتم عن كتاب الله أن تفسدوا في الأرض بسفك الدماء الحرام ، وتقطِّعوا أرحامكم . وقيل : « فهل عسيتم » أى فلعلكم إن أعرضتم عن القرآن وفارقتم أحكامه أن تفسدوا في الأرض فتعودوا إلى جاهليتهم . وقرئ بفتح السين وكسرها . وقد مضى في « البقرة » القول فيه مستوفى . وقال بكر المزمي : إنها نزلت في الحرورية والخوارج ؛ وفيه بُعد . والأظهر أنه إنما عني بها المنافقون . وقال ابن حيان : قریش . ونحوه قال المسيب بن شريك والفراء ، قالا : نزلت في بنى أمية وبنى هاشم ؛ ودليل هذا التأويل ما روى عبد الله بن مغفل قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ » — ثم قال — هم هذا الحي من قریش أخذ الله عليهم إن ولَّوا الناس ألا يفسدوا في الأرض ولا يقطعوا أرحامهم . وقرأ علي بن أبي طالب « إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ » بضم التاء والواو وكسر اللام . وهى قراءة ابن أبي إسحاق ، ورواها رؤيس عن

يعقوب . يقول : إن وليكم ولادة جائرة خرجتم معهم في الفتنة وحاربتموهم . ﴿ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴾ بالبنى والظلم والقتل . وقرأ يعقوب وسلام وعيسى وأبو حاتم « وَتَقَطَّعُوا » بفتح التاء وتخفيف القاف ، من القطع ؛ اعتباراً بقوله تعالى « وَيَقَطُّعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ » ^(١) . وروى هذه القراءة هارون عن أبي عمرو . وقرأ الحسن « وَتَقَطَّعُوا » مفتوحة الحروف مشددة ؛ اعتباراً بقوله تعالى : « وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَهُمْ بَيْنَهُمْ » ^(٢) . الباقون « وَتَقَطَّعُوا » بضم التاء مشددة الطاء ، من التقطيع على التكثير ؛ وهو اختيار أبي عبيد . وتقدم ذكر « عسيتم » في (البقرة) . وقال الزجاج في قراءة نافع : لو جاز هذا لحاز « عيسى » بالكسر . قال الجوهري : ويقال عَسَيْتَ أَنْ أَفْعَلَ ذَلِكَ وَعَسَيْتَ بِالْكَسْرِ . وقرئ « فهِلْ عَسَيْتُمْ » بالكسر . قلت : ويدل قوله هذا على أنهما لغتان . وقد مضى القول فيه في « البقرة » مستوفى . ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ ﴾ أى طردهم وأبعدهم من رحمته . ﴿ فَاصْصَمُوهُمْ ﴾ عن الحق . ﴿ وَأَعْمَى أَبْصَارَهُمْ ﴾ أى قلوبهم عن الخير . فاتبع الأخبار بأن من فعل ذلك حقت عليه لعنته ، وسلبه الانتفاع بسمعه وبصره حتى لا ينقاد للحق وإن سمعه ؛ بفعله كالبهيمة التي لا تعقل . وقال : « فهِلْ عَسَيْتُمْ » ثم قال : « أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ » فرجع من الخطاب إلى الغيبة على عادة العرب في ذلك .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ ﴾ أى يتفهمونه فيعلمون ما أعد الله للذين لم يتولوا عن الإسلام . ﴿ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾ أى بل على قلوب أقفال أقفلها الله عز وجل عليهم فهم لا يعقلون . وهذا يرد على القدرية والإمامية مذهبهم . وفي حديث مرفوع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن عليها أقفالاً كأكفال الحديد حتى يكون الله يفتحها » . وأصل القفل اليُسُ والصلاية . ويقال لما يبس من الشجر : القفل . والقفل مثله . والقفل أيضاً نبت . والقفل : الصوت . قال الرازي :

لما أُنَاكَ يَابِسًا قِرْشَبًا ■ قمت إليه بالقفل ضرباً

* كَيْفَ قَرِيتَ شَيْخَكَ الْأَزْبَا ^(٤) *

(١) آية ٢٧ سورة البقرة . (٢) آية ٩٣ سورة الأنبياء . (٣) ج ٣ ص ٢٤٤

(٤) الأزب (بالفتح والتشديد) : الكثير الشعر .

الْقِرْشَبَّ (بكسر القاف): المِسِّنُّ؛ عن الأصمعي. وأقفلته الصوم أى أيبسه؛ قاله القشيري. والجوهري. فالأقفال ها هنا إشارة إلى ارتجاج القلب وخلقه عن الإيمان. أى لا يدخل قلوبهم الإيمان ولا يخرج منها الكفر؛ لأن الله تعالى طبع على قلوبهم وقال: «على قلوب» لأنه لو قال على قلوبهم لم يدخل قلب غيرهم في هذه الجملة. والمراد أم على قلوب هؤلاء وقلوب من كانوا بهذه الصفة أقفالها.

الثالثة — في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم قامت الرَّحِمُ فقالت هذا مقام العائذ من القطيعة قال نعم أما تَرْضَيْنَ أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك قالت بلى قال فذاك لك — ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم — اقرءوا إن شئتم «فهل عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ . أولئك الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ . أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا» . وظاهر الآية أنها خطاب لجميع الكفار . وقال قتادة وغيره : معنى الآية فلعلكم ، أو يخاف عليكم ، إن أعرضتم عن الإيمان أن تعودوا إلى الفساد في الأرض لسفك الدماء . قال قتادة : كيف رأيتم القوم حين تَوَلَّوْا عن كتاب الله تعالى ! ألم يسفكوا الدماء الحرام ويقطعوا الأرحام وعصوا الرحمن . فالرحم على هذا رَحِمَ دين الإسلام والإيمان ، التي قد سماها الله إخوة بقوله تعالى : «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ» . وعلى قول الفتراء أن الآية نزلت في بني هاشم وبني أمية؛ والمراد من أضمر منهم نفاقاً؛ فأشار بقطع الرحم إلى ما كان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم من القرابة بتكذيبهم النبي صلى الله عليه وسلم . وذلك يوجب القتال . وبالجملة فالرحم على وجهين : عامة وخاصة ؛ فالعامة رَحِمَ الدين ، ويجب مواصلة بلازمة الإيمان والمحبة لأهله ونصرتهم ، والنصيحة وترك مضارهم والعدل بينهم ، والنصفة في معاملتهم والقيام بحقوقهم الواجبة ؛ كتمريض المرضى وحقوق الموتى من غسلهم والصلاة عليهم ودفنهم ، وغير ذلك من [الحقوق] المترتبة لهم . وأما الرحم الخاصة وهي رحم القرابة من طرفي الرجل أبيه وأمه ، فتجب لهم الحقوق الخاصة وزيادة ؛ كالنفقة وتفقد أحوالهم ،

وترك التغافل عن تعاهدكم في أوقات ضرورتهم ؛ وتؤكد في حقهم حقوق الرحم العامة ، حتى إذا تراخمت الحقوق بدئاً بالأقرب فالأقرب . وقال بعض أهل العلم : إن الرحم التي تجب صلتها هي كل رَحِمٍ مُحَرَّم ، وعليه فلا تجب في بنى الأعمام وبنى الأخوال . وقيل : بل هذا في كل رحم ممن ينطلق عليه ذلك من ذوى الأرحام في الموارث ، مُحَرَّمًا كان أو غير محرم . فيخرج من هذا أن رحم الأم التي لا يتوارث بها لا تجب صلتهم ولا يحرم قطعهم . وهذا ليس بصحيح ، والصواب أن كل ما يشملهم ويعمه الرحم تجب صلاته على كل حال ، قرابةً ودينيةً ؛ على ما ذكرناه أولاً والله أعلم . وقد روى أبو داود الطيالسي في مسنده قال : حدثنا شعبة قال أخبرني محمد بن عبد الجبار قال سمعت محمد بن كعب القرظي يحدث عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ” إن للرحم لساناً يوم القيامة تحت العرش يقول يا رب قُطِعْتُ يا رب ظُلمت يا رب أُسِئَ إلىّ فيجيبها ربّها ألا تَرْضَيْنَ أن أصلَ مَنْ وصلك وأقطعَ مَنْ قطعك “ . وفي صحيح مسلم عن جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : ” لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ “ . قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ سَفِيَّانُ : يَعْنِي قَاطِعَ رَحِمٍ . ورواه البخاري .

الرابعة — قوله عليه السلام : ” إن الله تعالى خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم ... “
« خلق » بمعنى اخترع وأصله التقدير ؛ كما تقدّم ^(١) . والخلق هنا بمعنى المخلوق . ومنه قوله تعالى :
« هَذَا خَلْقُ اللَّهِ » ^(٢) أى مخلوقه . ومعنى ” فرغ منهم “ كل خلقهم . لا أنه اشتغل بهم ثم فرغ من شغله بهم ؛ إذ ليس فعله بمباشرة ولا مناولة ، ولا خَلَقَهُ بآلة ولا محاولة ؛ تعالى عن ذلك . وقوله : ” قامت الرحم فقالت “ يحمل على أحد وجهين : أحدهما — أن يكون الله تعالى أقام من يتكلم عن الرحم من الملائكة فيقول ذلك ، وكأنه وكل بهذه العبادة من يناضل عنها ويكتب ثواب من وصلها ووزر من قطعها ؛ كما وكل الله بسائر الأعمال كراما كاتبين ، وبمشاهدة أوقات الصلوات ملائكة متعاقبين . وثانيهما —

(١) راجع ج ١ ص ٢٢٦ (٢) آية ١١ سورة لقمان .

أن ذلك على جهة التقدير والتشيل المفهم للإعياء وشدة الاعتناء . فكأنه قال : لو كانت الرحمة ممن يعقل ويتكلم لقالت هذا الكلام ؛ كما قال تعالى : « لَوْ أَنزَلْنَاهَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » — ثم قال — « وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضِيبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ » . وقوله (١) : « فقالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة » مقصود هذا الكلام الإخبار بتأكيد أمر صلة الرحم ، وأن الله سبحانه قد نزلها بمنزلة من استجار به فأجاره ، وأدخله في ذمته وخفارتة . وإذا كان كذلك بخار الله غير مخذول وعهده غير منقوض . ولذلك قال مخاطبا للرحم : « أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مِنْ وَصْلِكَ وَأَقْطَعَ مِنْ قِطْعِكَ » . وهذا كما قال عليه السلام : « ومن صلى الصبح فهو في ذمة الله تعالى فلا يطلبنكم الله من ذمته بشيء فإنه من يطلبه بدمته بشيء يدركه ثم يجبه في النار على وجهه » .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ آرْتَدُوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِن بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ ﴿٢٥﴾

قال قتادة : هم كفار أهل الكتاب ، كفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد ما عرفوا نعمته عندهم ؛ قاله ابن جريج . وقال ابن عباس والضحاك والسدي : هم المنافقون ، قعدوا عن القتال بعد ما علموه في القرآن . (الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ) أي زين لهم خطاياهم ؛ قاله الحسن . (وَأَمْلَىٰ لَهُمْ) أي مَدَّ لهم الشيطان في الأمل ووعدهم طول العمر ؛ عن الحسن أيضا . وقال : إن الذي أملى لهم في الأمل ومَدَّ في آجالهم هو الله عز وجل ؛ قاله الفراء والمفضل . وقال الكلبي ومقاتل : إن معنى « أملى لهم » أمهلهم ؛ فعلى هذا يكون الله تعالى أملى لهم بالإمهال في عذابهم . وقرأ أبو عمرو وابن أبي إسحاق وعيسى بن عمر وأبو جعفر وشيبة « وَأَمْلَىٰ لَهُمْ » بضم الهمزة وكسر اللام وفتح الياء على ما لم يسم فاعله . وكذلك قرأ ابن هُرْمُز ومجاهد والحدادي ويعقوب ، إلا أنهم سكنوا الياء على وجه الخبر من الله تعالى عن نفسه أنه يفعل ذلك بهم ؛ كأنه قال : وأنا أملى لهم . واختاره أبو حاتم ، قال : لأن فتح الهمزة يؤهم أن الشيطان

(١) آية ٢١ سورة الحشر . (٢) الخفارة (بالضم والكسر) : الذمان .

يملى لهم ، وليس كذلك ؛ فلهذا عدل إلى الضم . قال المهدوى : « ومن قرأ » وأملئ لهم »
 فالفاعل اسم الله تعالى . وقيل الشيطان . واختار أبو عبيد قراءة العامة ، قال : لأن المعنى
 معلوم ؛ لقوله : « لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَزَّزُوا وَتُوقِرُوا وَتُسَبِّحُوا »^(١) ردَّ التسييح على
 اسم الله ، والتوقير والتعزير على اسم الرسول .

قوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ
 فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا) أى ذلك الإملاء لهم حتى يتبادوا في الكفر بأنهم
 قالوا ؛ يعنى المنافقين واليهود . (لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ) وهم المشركون . (سَنُطِيعُكُمْ
 فِي بَعْضِ الْأَمْرِ) أى في مخالفة عهد والتظاهر على عداوته ، والقعود عن الجهاد معه وتوهين
 أمره في السر . وهم إنما قالوا ذلك سرا فأخبر الله نبيه . وقراءة العامة « أسرارهم » بفتح الهمزة ،
 جمع سرّ ، وهى اختصار أبى عبيد وأبى حاتم . وقرأ الكوفيون وابن وثاب والأعمش
 وحمة والكسائى وحفص عن عاصم « إسرارهم » بكسر الهمزة على المصدر ؛ نحو قوله تعالى :
 « وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا »^(٢) . جمع لاختلاف ضروب السرّ .

قوله تعالى : فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ
 وَأَذْبَرَهُمْ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (فَكَيْفَ) أى فكيف تكون حالهم . (إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ)
 أى ضاربين ؛ فهو في موضع الحال . ومعنى الكلام التخويف والتهديد ؛ أى إن تأخر عنهم
 العذاب فإلى انقضاء العمر . وقد مضى في « الأنفال والنحل »^(٣) . وقال ابن عباس : لا يتوفى
 أحد على معصية إلا بضرب شديد لوجهه وقفاه . وقيل : ذلك عند القتال نصرة لرسول الله

(١) آية ٩ سورة الفتح . (٢) آية ٩ سورة نوح . (٣) راجع ج ٨ ص ٢٨ و ج ١٠ ص ٩٩

صلى الله عليه وسلم ، بضرب الملائكة وجوههم عند الطلوع وأدبارهم عند المغرب . وقيل :
ذلك في القيامة عند سوقهم إلى النار .

قوله تعالى : **ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَصْنَفَ اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضَا نَفْسِهِ**
فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : **﴿ ذَلِك ﴾** أى ذلك جزاءهم . **﴿ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَصْنَفَ اللَّهُ ﴾** قال ابن
عباس : هو كتمانهم ما في التوراة من نعت محمد صلى الله عليه وسلم . وإن حملت على المنافقين
فهو إشارة إلى ما أضمرنا عليه من الكفر . **﴿ وَكَرِهُوا رِضَا نَفْسِهِ ﴾** يعنى الإيمان . **﴿ فَأَحْبَطَ**
أَعْمَالَهُمْ ﴾ أى ما عملوه من صدقة وصلة رحم وغير ذلك ؛ على ما تقدم .

قوله تعالى : **أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَن لَّنْ يُخْرِجَ**
اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ ﴿٢٩﴾ **وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ**
وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : **﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾** نفاق وشك ؛ يعنى المنافقين .
﴿ أَن لَّنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ ﴾ الأضغان ما يضر من المكروه . واختلف في معناه ؛ فقال
السدى : غشهم . وقال ابن عباس : حسدهم . وقال قطرب : عداوتهم . وأنشد قول
الشاعر :

قل لأبن هند ما أردت بمنطق ■ ساء الصديق وشيّد الأضغانا

وقيل : أحقادهم . واحداها ضغن . قال :

* وذى ضغن كففت النفس عنه *

وقد تقدم . وقال عمرو بن كلثوم :

وإن الضغن بعد الضغن يفشو * عليك ويخرج الداء الدفين

قال الجوهري : الضغن والضغينة : الحقد . وقد ضغن عليه (بالكسر) ضغناً .
وتضاغن القوم وأضطغنوا أبطنوا على الأحقاد . وأضطغنت الصبي إذا أخذته تحت
حضنك . وأنشد الأحرر :

* كأنه مضطغن صبيًا *

أى حامله فى حجره . وقال ابن مقبل :

إذا اضطغنت سلاحى عند مغريها * ومرفق كِرَّاس السيف إذ شَسَفًا^(١)

وفرس ضاغن لا يعطى ما عنده من الجري إلا بالضرب . والمعنى : أم حسبوا أن لن يظهر
الله عداوتهم وحقدهم لأهل الإسلام . (وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَا كَهُمْ) أى لعزفنا عنهم . قال
ابن عباس : وقد عرّفه إياهم فى سورة « براءة » . تقول العرب : سأريك ما اصنع ؛ أى
سأعلمك ؛ ومنه قوله تعالى : « بما أراك الله »^(٢) أى بما أعلمك . (فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيَاهُمْ)^(٣) أى
بعلاماتهم . قال أنس : ما خفى على النبي صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية أحد من المنافقين ؛
كان يعرفهم بسياهم . وقد كنا فى غزاة وفيها سبعة من المنافقين يشك فيهم الناس ، فأصبحوا
ذات ليلة وعلى جبهة كل واحد منهم مكتوب « هذا منافق » فذلك سياهم . وقال ابن زيد :
قدر الله إظهارهم وأمر أن يخرجوا من المسجد فأبوا إلا أن يتمسكوا بلا إله إلا الله ، فحققت
دماؤهم ونكحوا وأنكحوا بها . (وَلِتَعْرِفَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ) أى فى فحواه ومعناه . ومنه
قول الشاعر :

* وخير الكلام ما كان لحناً *

أى ما عُرف بالمعنى ولم يُصرّح به . مأخوذ من اللحن فى الإعراب ، وهو الذهاب عن
الصواب ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « إنكم تختصمون إلىّ ولعل بعضكم أن يكون
ألحن بحجته من بعض » أى أذهب بها فى الجواب لقوته على تصريف الكلام . أبو زيد :

(١) المغرض : جانب البطن أسفل الأضلاع . و « رأس السيف » : مقبضه . و « الشاسف » : الياش

من الضمر والهلزال . (٢) راجع ج ٨ ص ١٩٦ . (٣) آية ١٠٥ سورة النساء .

(٤) فى نسخ الأصل : « يشكونهم » .

لَحْنْتُ لَهُ (بالفتح) أَلْحَنُ لَحْنًا إِذَا قُلْتُ لَهُ قَوْلًا يَفْهَمُهُ عَنْكَ وَيَخْفَى عَلَى غَيْرِهِ . وَلَحْنُهُ هُوَ عَنِّي (بالكسر) يَلْحَنُهُ لَحْنًا أَيْ فَهَمَهُ . وَأَلْحَنَهُ أَنَا إِيَّاهُ ، وَلَا حَنْتُ النَّاسَ فَاطْتَمَهُمْ ، قَالَ الْفَزَارِيُّ :

وَحَدِيثُ اللَّهِ هُوَ مِمَّا * يَنْتَعِ النَّاعِتُونَ يُوزَنُ وَزْنًا
مِنْطِقُ رَائِعٌ وَتَلَحَّنُ أَحْيَا * نَأْ وَخَيْرُ الْحَدِيثِ مَا كَانَ لَحْنًا

يريد أنها تتكلم [بشيء] وهي تريد غيره ، وتعرض في حديثها فتزيله عن جهته من فطنتها وذكاؤها . وقد قال تعالى : « ولتعرفنهم في لحن القول » . وقال القتال الكلابي :

ولقد وَحِيَتْ لَكُمْ لَكِيًّا فَفَهَمُوا ■ وَلَحْنْتُ لَحْنًا لَيْسَ بِالْمُرْتَابِ

وقال مرار الأسدي :

ولحنت لحنًا فيه غش وراخي * صدودك تُرضين الوشاة الأعدايا

قال الكلبي : فلم يتكلم بعد نزولها عند النبي صلى الله عليه وسلم منافق إلا عرفه . وقيل : كان المنافقون يخاطبون النبي صلى الله عليه وسلم بكلام تواضعوه فيما بينهم ، والنبي صلى الله عليه وسلم يسمع ذلك يأخذ بالظاهر المعتاد ، فنبهه الله تعالى عليه ، فكان بعد هذا يعرف المنافقين إذا سمع كلامهم . قال أنس : فلم يخف منافق بعد هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، عرفه الله ذلك بوحى أو علامة عرفها بتعريف الله إيَّاه . (وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ) أَيْ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهَا .

قوله تعالى : وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ

وَنَبْلُوا أَخْبَارَكُمْ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ) أَيْ نَتَعَبَّدُكُمْ بِالشَّرَائِعِ وَإِنْ عَلِمْنَا عَوَاقِبَ الْأُمُور . وقيل : لنعاملنكم معاملة المختبرين . (حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ) عليه . قال ابن عباس : « حَتَّى نَعْلَمَ » حَتَّى نَمِيزَ . وقال علي رضي الله عنه . « حَتَّى نَعْلَمَ » حَتَّى نَرَى . وقد مضى

(١) في «البقرة». وقراءة العامة بالنون في «نَبَلُوا نَكْمُ» و«نعلم» «ونَبَلُوا». وقرأ أبو بكر عن عاصم بالياء فيهن . وروى رُوَيْس عن يعقوب إسمكان الواو من «نبلو» على القطع مما قبل . ونصب الباقلون ردًا على قوله : «حَتَّى نَعْلَمَ» . وهذا العلم هو العلم الذي يقع به الجزاء ؛ لأنه إنما يجازيهم بأعمالهم لا بعلمه القديم عليهم . فتأويله : حتى نعلم المجاهدين علم شهادة ؛ لأنهم إذا أمروا بالعمل يشهد منهم ما عملوا ، فالجزاء بالثواب والعقاب يقع على علم الشهادة . (وَنَبَلُوا أَخْبَارَكُمْ) نخبهرها ونظهرها . قال إبراهيم بن الأشعث : كان الفضيل بن عياض إذا قرأ هذه الآية بكى وقال : اللَّهُمَّ لا تبليتنا فإنك إذا بلوتنا فضحتنا وهتكت أستاذنا .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا أَرْسُولَ مَنْ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَلْهَدَى لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحْطِ بِأَعْمَالِهِمْ ﴿٣٢﴾

يرجع إلى المنافقين أو إلى اليهود . وقال ابن عباس : هم المطعمون يوم بدر . نظيرها «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» الآية . (٢) (وَشَاقُّوا الرَّسُولَ) أى عادوه وخالفوه . (مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَلْهَدَى) أى علموا أنه نبي بالحجج والآيات . (لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا) بكفرهم . (وَسَيُحْطِ بِأَعْمَالِهِمْ) أى ثواب ما عملوه .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ﴿٣٣﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ) لما بين حال الكفار أمر المؤمنين بلزوم الطاعة في أوامره والرسول في سننه . (وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ) أى حسناتكم بالمعاصي ؛ قاله الحسن . وقال الزهري : بالكبائر . ابن جريج : بالرياء والسمعة .

وقال مقاتل والتمالي : بالمتى ، وهو خطاب لمن كان يمين على النبي صلى الله عليه وسلم بإسلامه .
وكلمة متقارب ، وقول الحسن يجمعه . وفيه إشارة إلى أن الجوائر تحبط الطاعات ، والمعاصي
تخرج عن الإيمان .

الثانية — احتج علماءنا وغيرهم بهذه الآية على أن التحلل من التطوع — صلاةً كان
أو صوماً — بعد التلبس به لا يجوز ؛ لأن فيه إبطال العمل وقد نهى الله عنه . وقال من
أجاز ذلك — وهو الإمام الشافعي وغيره — المراد بذلك إبطال ثواب العمل المفروض ؛
فنهى الرجل عن إحباط ثوابه . فأما ما كان نفلا فلا ؛ لأنه ليس واجبا عليه . فإن زعموا أن
اللفظ عام فالعام يجوز تخصيصه . ووجه تخصيصه أن النفل تطوع ، والتطوع يقتضى تحييرا .
وعن أبي العالية كانوا يرون أنه لا يضر مع الإسلام ذنب ؛ حتى نزلت هذه الآية فخافوا الجوائر
أن تحبط الأعمال . وقال مقاتل : يقول الله تعالى إذا عصيتم الرسول فقد أبطلتم أعمالكم .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ
كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ** (٣٤)

بين أن الاعتبار بالوفاة على الكفر يوجب الخلود في النار . وقد مضى في « البقرة »
الكلام فيه . وقيل : إن المراد بالآية أصحاب القليب . وحكمها عام .

قوله تعالى : **فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ
مَعَكُمْ وَلَنْ يَتَرَكَكُمْ أَغْمَلًا** (٣٥)

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(فَلَا تَهِنُوا)** أى تضعفوا عن القتال . والوهن : الضعف .
وقد وهن الإنسان ووهنه غيره ، يتعدى ولا يتعدى . قال :
* **إِنِّي لَسْتُ بِمَوْهُوبٍ فَقْرٍ** (٣)

(١) راجع ج ٣ ص ٤٨ (٢) المراد به قليب بدر . (٣) هذا مجزئ لطرفة ، وصدره .

* وإذا تلبسنى السهبا *

ووهن أيضا (بالكسر) وهنأ أى ضعف، وقرئ « فاهنوا » بضم الهاء وكسرها . وقد مضى في (آل عمران^(١)) .

الثانية - قوله تعالى : « وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ » أى الصلاح . « وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ » أى وأنتم أعلم بالله منهم . وقيل : وأنتم الأعلون في الحجّة . وقيل : المعنى وأنتم الغالبون لأنكم مؤمنون وإن غلبوكم في الظاهر في بعض الأحوال . وقال قتادة : لا تكونوا أول الطائفتين ضرعت إلى صاحبتهما .

الثالثة - واختلف العلماء في حكمها ؛ فقيل : إنها ناسخة لقوله تعالى : « وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا » ؛ لأن الله تعالى منع من الميل إلى الصلاح إذا لم يكن بالمسلمين حاجة إلى الصلاح . وقيل : منسوخة بقوله تعالى : « وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا » . وقيل : هي محكمة . والآيتان نزلتا في وقتين مختلفي الحال . وقيل : إن قوله « وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا » مخصوص في قوم بأعيانهم ، والأخرى عامة . فلا يجوز مهادنة الكفار إلا عند الضرورة ؛ وذلك إذا عجزنا عن مقاومتهم لضعف المسلمين . وقد مضى هذا المعنى مستوفى . « وَاللَّهُ مَعَكُمْ » أى بالنصر والمعونة ؛ مثل « وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ » . « وَلَنْ يَتْرُكُ أَعْمَالَكُمْ » أى لن ينقصكم ؛ عن ابن عباس وغيره . ومنه الموتور الذى قتل له قتييل فلم يدرك بدمه ؛ تقول منه : وتره يتره وترًا وترّة . ومنه قوله عليه السلام : « من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله » أى ذهب بهما . وكذلك وتره حقه أى نقصه . وقوله تعالى : « وَلَنْ يَتْرُكُ أَعْمَالَكُمْ » أى لن ينقصكم في أعمالكم ؛ كما تقول : دخلت البيت ؛ وأنت تريد في البيت ؛ قاله الجوهري . الفراء : « وَلَنْ يَتْرُكُ » هو مشتق من الوتر وهو الفرد ؛ فكان المعنى ولن يفردكم بغير ثواب .

(١) راجع ج ٤ ص ٢٣٠ .

(٢) آية ٦١ سورة الأنفال . راجع ج ٨ ص ٣٩ .

(٣) سورة العنكبوت .

قوله تعالى : إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌّ وَلَهُوَ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجْرَكُمْ وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ ﴿٢٧﴾ إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَيُخَفِّكُمْ تَبَخَّلُوا وَيُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌّ وَلَهُوَ﴾ تقدم في «الأنعام» . ﴿وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجْرَكُمْ﴾ شرط وجوابه . ﴿وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾ أى لا يأمركم بإخراج جميعها في الزكاة ؛ بل أمر بإخراج البعض ؛ قاله ابن عيينة وغيره . وقيل : «لا يسألكم أموالكم» لنفسه أو لحاجة منه إليها ؛ إنما يأمركم بالإتفاق في سبيله ليرجع ثوابه إليكم . وقيل : «لا يسألكم أموالكم» إنما يسألكم أمواله ؛ لأنه المالك لها وهو المنعم بإعطائها . وقيل : ولا يسألكم عهد أموالكم أجراً على تبليغ الرسالة . نظيره «قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ» الآية . ﴿إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَيُخَفِّكُمْ﴾ يلح عليكم ؛ يقال : أخفى بالمسئلة وألحف وألح بمعنى واحد . والخفي المستقصى في السؤال ؛ وكذلك الإحفاء الاستقصاء في الكلام والمنزامة . ومنه أخفى شاربهُ أى استقصى في أخذه . ﴿تَبَخَّلُوا وَيُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ﴾ أى يخرج البخل أضغانكم . قال قتادة : قد علم الله أن في سؤال المال خروج الأضغان . وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن محيصن وحُميد «وَيُخْرِجْ» بقاء مفتوحة وراء مضمومة . «أضغانكم» بالرفع لكونه الفاعل . وروى الوليد عن يعقوب الحضرمي «ونخرج» بالنون . وأبو معمر عن عبد الوارث عن أبي عمرو «ويخرج» بالرفع في الجيم على القطع والاستئناف . والمشهور عنه «ويُخْرِجْ» كسائر القراء ، عطف على ما تقدم .

قوله تعالى : هَآأَنْتُمْ هَآؤَآَاءَ تَدْعُونَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿ هَاتِمْتُمْ هَؤُلَاءِ تُدْعَوْنَ ﴾ أى هاتم هؤلاء أيها المؤمنون تُدْعَوْنَ ﴿ لِيُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أى فى الجهاد وطريق الخير . ﴿ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنْ نَفْسِهِ ﴾ أى على نفسه ؛ أى يمنعهما الأجر والثواب . ﴿ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ ﴾ أى إنه ليس بمحتاج إلى أموالكم . ﴿ وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ ﴾ إليها . ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ﴾ أى أطوع الله منكم . روى الترمذى عن أبى هريرة قال : تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية « وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ » قالوا : ومن يُستبدل بنا ؟ قال : فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على منكب سلمان ثم قال : « هذا وقومه . هذا وقومه » قال : حديث غريب فى إسناده مقال . وقد روى عبد الله بن جعفر بن نجيع والد على بن المدينى أيضا هذا الحديث عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبى هريرة قال : قال أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله « من هؤلاء الذين ذكر الله إن تولَّينا استبدلوا ثم لا يكونوا أمثالنا ؟ قال : وكان سلمان جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم نفخ سلمان ، قال : « هذا وأصحابه . والذي نفسى بيده لو كان الإيمان منوطاً بالثَّرى لتناوله رجال من فارس » . وقال الحسن : هم العجم . وقال عكرمة : هم فارس والروم . قال المحاسبى : فلا أحد بعد العرب من جميع أجناس الأعاجم أحسن ديناً ، ولا كانت العلماء منهم إلا الفرس . وقيل : إنهم اليمن ، وهم الأنصار ؛ قاله شريح بن عبيد . وكذا قال ابن عباس : هم الأنصار . وعنه أنهم الملائكة . وعنه هم التابعون . وقال مجاهد : إنهم من شاء من سائر الناس . ﴿ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ ﴾ قال الطبرى : أى فى البخل والإنفاق فى سبيل الله . وحكى عن أبى موسى الأشعرى أنه لما نزلت هذه الآية فرح بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : « هى أحب إلى من الدنيا » . والله أعلم .

سورة الفتح

مدينة بإجماع، وهي تسع وعشرون آية. ونزلت ليلاً بين مكة والمدينة في شأن الحديبية. روى محمد بن إسحاق عن الزهري عن عروة عن المشور بن مخزومة ومروان بن الحكم، قالوا: نزلت سورة الفتح بين مكة والمدينة في شأن الحديبية من أولها إلى آخرها. وفي الصحيحين عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض أسفاره وعمر بن الخطاب يسير معه ليلاً، فسأله عمر عن شيء فلم يجبه رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم سأله فلم يجبه، ثم سأله فلم يجبه، فقال عمر بن الخطاب: ثَكَلْتُ أَمَّ عَمْرٍ، نَزَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ كُلَّ ذَلِكَ لَمْ يَجِبْكَ، فقال عمر: فخرتكم بعيري ثم تقدمت أمام الناس وخشيت أن ينزل في قرآن، فما نَشِثْتُ^(١) أَنْ سَمِعْتُ صَارِخًا يَصْرُخُ بِي، فَقُلْتُ: لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ نَزْلُ فِي قرآن، فبُخِثْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَمْتُ عَلَيْهِ، فقال: "لَقَدْ أُنْزِلَتْ عَلَيَّ اللَّيْلَةَ سُورَةٌ لَهَا أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ - ثُمَّ قَرَأْ - «إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا»"، لفظ البخاري. وقال الترمذي: حديث حسن غريب صحيح. وفي صحيح مسلم عن قتادة أن أنس بن مالك حدثهم قال: لما نزلت «إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا» لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا - إِلَى قَوْلِهِ - فَوَزَا عَظِيمًا «مَرْجِعَهُ مِنَ الْحُدَيْبِيَّةِ وَهُمْ يَخَالُطُهُمُ الْحَزَنُ وَالْكَآبَةُ»، وَقَدْ نَحَرَ الْمَدَى بِالْحُدَيْبِيَّةِ، فَقَالَ: "لَقَدْ أُنْزِلَتْ عَلَيَّ آيَةٌ هِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا جَمِيعًا". وقال عطاء عن ابن عباس: إن اليهود شتموا النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين لما نزل قوله تعالى: «وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ» وقالوا: كيف نتبع رجلاً لا يدري ما يفعل به! فأشد ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: «إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ». ونحوه قال مقاتل

(١) أى ألحقت عليه وبألفت في السؤال.

(٢) أى ما لبثت وما تعلقت بشيء.

ابن سليمان : لما نزل قوله تعالى : « وما أَدْرِى ما يُفَعِّلُ بِي وَلَا بِكُمْ » ^(١) فرح المشركون والمنافقون وقالوا : كيف نتبع رجلا لا يدري ما يفعل به ولا بأصحابه ؟ فنزلت بعد ما رجع من الحديدية « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا » أى قضينا لك قضاء . فنسخت هذه الآية تلك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لقد أنزلت على سورة ما يسرني بها حُرُّ النَّعَم » . وقال المسعودي : بلغني أنه من قرأ سورة الفتح في أول ليلة من رمضان في صلاة التطوع حفظه الله ذلك العام .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ﴿١﴾

اختلف في هذا الفتح ما هو ؟ ففي البخارى حدثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن أنس « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا » قال : الحديدية . وقال جابر : ما كنا نعد فتح مكة إلا يوم الحديدية . وقال الفراء : تعدون أتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة فتحاً ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديدية ، كما نعد مع النبي صلى الله عليه وسلم أربع عشرة مائة ، والحديدية بئر . وقال الضحاك : « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا » بغير قتال . وكان الصلح من الفتح . وقال مجاهد : هو منخوره بالحديدية وحلقه رأسه . وقال : كان فتح الحديدية آية عظيمة ، نزع ماؤها ففتح فيها فدرت بالماء حتى شرب جميع من كان معه . وقال موسى بن عقبة : قال رجل عند منصرفهم من الحديدية : ما هذا بفتح ، لقد صدونا عن البيت . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « بل هو أعظم الفتوح قد رضى المشركون أن يدفعوكم عن بلادهم بالراح ويسألوكم القضية ويرغبوا إليكم فى الأمان وقد رأوا منكم ما كرهوا » . وقال الشعبي في قوله تعالى « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا » قال : هو فتح الحديدية ، لقد أصاب فيها ما لم يُصَب في غزوة ، غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وبويع بيعة الرضوان ،

(١) آية ٩ سورة الأحقاف . (٢) في تفسير الطبرى : « البراء » .

(٣) في تفسير الطبرى : « خمس مائة » .

وأطعموا نخل خيبر، وبلغ الهدى حمله، وظهرت الروم على فارس؛ ففرح المؤمنون بظهور أهل الكتاب على المجوس. وقال الزهري: لقد كان الحديدية أعظم الفتح؛ وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء إليها في ألف وأربعمائة، فلما وقع الصلح مشى الناس بعضهم في بعض وعلموا وسمعوا عن الله، فما أراد أحد الإسلام إلا تمكن منه؛ فما مضت تلك السنتان إلا والمسلمون قد جاءوا إلى مكة في عشرة آلاف. وقال مجاهد أيضا والعوفي: هو فتح خيبر. والأول أكثر؛ وخيبر إنما كانت وعدا وعده؛ على ما يأتي بيانه في قوله تعالى: «سيقول المخلفون إذا انطلقتم^(١)»، وقوله «وعدكم الله مغايم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه^(٢)». وقال مجمع بن جارية — وكان أحد القراء الذين قرءوا القرآن — : شهدنا الحديدية مع النبي صلى الله عليه وسلم، فلما أنصرفنا عنها إذا الناس يهزون الأباغر؛ فقال بعض الناس لبعض: ما بال الناس؟ قالوا: أوحى الله إلى النبي صلى الله عليه وسلم. قال: فخرجنا نوجف^(٣) فوجدنا نبي الله صلى الله عليه وسلم عند كراع الغميم^(٤)، فلما اجتمع الناس قرأ النبي صلى الله عليه وسلم «إنا فتحنا لك فتحا مبينا» فقال عمر بن الخطاب: أوفتح هو يا رسول الله؟ قال: «نعم»، والذي نفسي بيده إنه لفتح. فقسمت خيبر على أهل الحديدية، لم يدخل أحد إلا من شهد الحديدية. وقيل: إن قوله تعالى «فتحاً» يدل على أن مكة فتحت^(٥) عنوة؛ لأن اسم الفتح لا يقع مطلقا إلا على ما فتح عنوة. هذا هو حقيقة الاسم. وقد يقال: فتح البلد صلحا، فلا يفهم الصلح إلا بأن يقرن بالفتح، فصار الفتح في الصلح مجازا. والأخبار دالة على أنها فتحت عنوة؛ وقد مضى القول فيها، ويأتي.

قوله تعالى: لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا

(١) آية ١٥ من هذه السورة. (٢) آية ٢٠ من هذه السورة. (٣) الإيجاف: سرعة السير.

(٤) كراع الغميم: موضع بناحية الحجاز بين مكة والمدينة. (٥) أى فتحت بالقتال، قوتل أهلها حتى

غلبوا عليها. (٦) راجع ج ٨ ص ٢

قال ابن الأنباري : « فَتَحًا مُبِينًا » غير تام ؛ لأن قوله « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ » متعلق بالفتح . كأنه قال : إنا فتحنا لك فتحا مبينا لكي يجمع الله لك مع الفتح المغفرة ؛ فيجمع الله لك به ما تقرب به عينك في الدنيا والآخرة . وقال أبو حاتم السجستاني : هي لام القسم . وهذا خطأ ؛ لأن لام القسم لا تكسر ولا ينصب بها ؛ ولو جاز هذا لحاز : ليقوم زيد ؛ بتأويل ليقوم من زيد . الزَّحْشَرِيُّ : فإن قلت كيف جعل فتح مكة علة للغفرة ؟ قلت : لم يجعل علة للغفرة ، ولكن لاجتماع ما عدد من الأمور الأربعة ، وهي : المغفرة ، وإتمام النعمة ، وهداية الصراط المستقيم ، والنصر العزيز . كأنه قال : يَسِّرْنَا لَكَ فَتْحَ مَكَّةَ وَنَصْرَنَاكَ عَلَى عَدُوِّكَ لِيَجْمَعَ لَكَ عِزُّ الدَّارَيْنِ وَأَعْرَاضُ الْعَاجِلِ وَالْآجِلِ . ويجوز أن يكون فتح مكة من حيث إنه جهاد للعدو سببا للغفران والثواب . وفي الترمذي عن أنس قال : أنزلت على النبي صلى الله عليه وسلم « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » مَرَّجَعَهُ مِنَ الْحَدِيثِ ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لَقَدْ أَنْزِلَتْ عَلَيَّ آيَةٌ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ » . ثم قرأها النبي صلى الله عليه وسلم عليهم ؛ فقالوا : هنيئا مريئا يا رسول الله ، لقد بين الله لك ماذا يفعل بك ؛ فإذا يفعل بنا ؟ فنزلت عليه « لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ — حَتَّى بَلَغَ — فَوْزًا عَظِيمًا » قال حديث حسن صحيح . وفيه عن مجمع ابن جارية . واختلف أهل التأويل في معنى « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » فقيل : « ما تقدم من ذنبك » قبل الرسالة . « وما تأخر » بعدها ؛ قاله مجاهد . ونحوه قال الطبري وسيفان الثوري ، قال الطبري : هو راجع إلى قوله تعالى « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ — إِلَى قَوْلِهِ — تَوَابًا » . « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ » قبل الرسالة « وَمَا تَأَخَّرَ » إلى وقت نزول هذه الآية . وقال سيفان الثوري : « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ » ما عملته في الجاهلية من قبل أن يوحى إليك . « وَمَا تَأَخَّرَ » كل شيء لم تعمله ؛ وقاله الواحدي . وقد مضى الكلام في جريان الصغائر على الأنبياء في سورة البقرة^(١) ؛ فهذا قول . وقيل :

(١) راجع ج ١ ص ٣٠٨ طبعة ثانية أو ثالثة .

« ما تقدم » قبل الفتح . « وما تأخر » بعد الفتح . وقيل : « ما تقدم » قبل نزول هذه الآية . « وما تأخر » بعدها . وقال عطاء الخراساني : « ما تقدم من ذنبك » يعني من ذنب أبيك آدم وحواء . « وما تأخر » من ذنوب أمتك . وقيل : من ذنب أبيك إبراهيم . « وما تأخر » من ذنوب النبيين . وقيل : « ما تقدم » من ذنب يوم بدر . « وما تأخر » من ذنب يوم حنين . وذلك أن الذنب المتقدم يوم بدر ، أنه جعل يدعو ويقول : « اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض أبدا » وجعل يردد هذا القول دفعات ، فأوحى الله إليه من أين تعلم أني لو أهلكت هذه العصابة لا أعبد أبدا ، فكان هذا الذنب المتقدم . وأما الذنب المتأخر فيوم حنين ، لما انهزم الناس قال لعنه العباس ولابن عمه أبي سفيان : « ناولاني كفا من حصباء الوادي » فناولاه فأخذه بيده ورمى به في وجوه المشركين وقال : « شأهت الوجوه . حم . لا ينصرون » فانهزم القوم عن آخرهم . فلم يبق أحد إلا امات عيناها رملا وحصباء . ثم نادى في أصحابه فرجموا فقال لهم عند رجوعهم : « لو لم أرمهم لم ينهزموا » فانزل الله عز وجل « وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى » فكان هذا هو الذنب المتأخر . وقال أبو علي الروذباري : يقول لو كان لك ذنب قديم أو حديث لغفرناه لك .

قوله تعالى : « وَيُؤْتِي نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ » قال ابن عباس : في الجنة . وقيل : بالنبوة والحكمة . وقيل : بفتح مكة والطائف وخير . وقيل : بخضوع من استكبر وطاعة من تجبر . « وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا » أي يثبتك على الهدى إلى أن يقبضك إليه . « وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا » أي غالباً منيعاً لا يتبعه ذل .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٤١﴾

« السكينة » : السكون والطمانينة . قال ابن عباس : كل سكينة في القرآن هي الطمانينة إلا التي في « البقرة »^(١) . وتقدم معنى زيادة الإيمان في « آل عمران »^(٢) . وقال ابن عباس : بعث النبي صلى الله عليه وسلم بشهادة أن لا إله إلا الله ؛ فلما صدقوه فيها زادهم الصلاة ؛ فلما صدقوه زادهم الزكاة ؛ فلما صدقوه زادهم الصيام ؛ فلما صدقوه زادهم الحج ؛ ثم أكمل لهم دينهم ؛ فذلك قوله : « لِيَزِدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ » أي تصديقاً بشرائع الإيمان مع تصديقهم بالإيمان . وقال الربيع بن أنس : خشية مع خشيتهم . وقال الضحاك : يقيناً مع يقينهم . « وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » قال ابن عباس : يريد الملائكة والجن والشياطين والإنس « وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا » بأحوال خلقه « حَكِيمًا » فيما يريد .

قوله تعالى : لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٣٠﴾

أي أنزل السكينة ليزدادوا إيماناً . ثم تلك الزيادة بسبب إدخالهم الجنة . وقيل : اللام في « ليدخل » يتعلق بما يتعلق به اللام في قوله : « ليغفر لك الله » . « وَكَانَ ذَلِكَ » أي ذلك الوعد من دخول مكة وغفران الذنوب . « عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا » أي نجاة من كل غم ، وظفروا بكل مطلوب . وقيل : لما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على أصحابه « ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » قالوا : هنيئاً لك يا رسول الله ، فإذا لنا ؟ فنزل « لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ » ولما قرأ « وَيُؤْتِيَهُمْ نِعْمَةً عَلَيْهِمْ » قالوا : هنيئاً لك ؛ فترأت « وَأَتَمَمَّتْ عَلَيْهِمْ نِعْمَتِي »^(٣) فلما قرأ « وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا » نزل في حق الأمة « وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا »^(٤) . ولما قال « وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا » نزل « وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ

(٢) راجع ج ١ ص ٢٨٠

(١) راجع ج ٣ ص ٢٤٨

(٤) آية ٢٠ من هذه السورة .

(٣) آية ٣ سورة المائدة .

المؤمنين^(١) . وهو كقوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا »^(٢) . ثم قال : « هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ » ذكره القشيري^(٣) .

قوله تعالى : وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّانِّينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٧﴾ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَكِيمًا ﴿٨﴾

قوله تعالى : (وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ) أى بإيصال الهموم إليهم بسبب علو كلمة المسلمين ، وبأن يسلط النبي عليه السلام قتلاً وأسراً واسترقاقاً . (الظَّانِّينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ) يعنى ظنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يرجع إلى المدينة ، ولا أحد من أصحابه حين خرج إلى الحديبية ، وأن المشركين يستأصلونهم . كما قال : « بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا » . وقال الخليل وسيبويه : « السوء » هنا الفساد . (عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ) فى الدنيا بالقتل والسبي والأسر ، وفى الآخرة بجحيمهم . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « دائرة السوء » بالضم . وفتح الباقون . قال الجوهري : ساء يسوء سوءاً (بالفتح) ومساءة ومساية ؛ نقيض سره ، والاسم السوء (بالضم) . وقرئ « عليهم دائرة السوء » يعنى الهزيمة والشر . ومن فتح فهو من المساءة . (وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا . وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَكِيمًا) . تقدم فى غير موضع جميعه ، والحمد لله . وقيل : لما جرى صلح الحديبية قال ابن أبي : أظن محمد أنه إذا صالح أهل مكة أو فتحها لا يبقى له عدو ، فأين فارس والروم ! فبين الله عز وجل أن جنود السموات والأرض أكثر من فارس والروم . وقيل : يدخل فيه

(١) آية ٤٧ سورة الروم .

(٢) آية ٥٦ سورة الأحزاب .

(٣) آية ٤٣ سورة الأحزاب .

جميع المخلوقات . وقال ابن عباس : « ولله جنود السموات » الملائكة . وجنود الأرض المؤمنون . وأعاد لأن الذي سبق عقيب ذكر المشركين من قريش ، وهذا عقيب ذكر المنافقين وسائر المشركين . والمراد في الموضعين التخويف والتهديد . فلو أراد إهلاك المنافقين والمشركين لم يعجزه ذلك ، ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى .

قوله تعالى : **إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿١﴾ لِّتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٢﴾**

قوله تعالى : **﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا﴾** قال قتادة : على أمتك بالبلاغ . وقيل : شاهدا عليهم بأعمالهم من طاعة أو معصية . وقيل : مبيننا لهم ما أرسلناك به إليهم . وقيل : شاهدا عليهم يوم القيامة . فهو شاهد أفعالهم اليوم ، والشهيد عليهم يوم القيامة . وقد مضى في « النساء » عن سعيد بن جبير هذا المعنى مبينا ^(١) . **﴿وَمُبَشِّرًا﴾** لمن أطاعه بالجنة . **﴿وَنَذِيرًا﴾** من النار لمن عصى ؛ قاله قتادة وغيره . وقد مضى في « البقرة » اشتقاق البشارة والنذارة ومعناهما . وانتصب « شاهدا ومبشرا ونذيرا » على الحال المقدرة . حكى سيويو : مررت برجل معه صقر صائدا به غدا ؛ فالمعنى : إنا أرسلناك مقدرين بشهادتك يوم القيامة . وعلى هذا تقول : رأيت عمرا قائما غدا . **﴿لِّتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾** قرأ ابن كثير وابن محيصة وأبو عمرو « ليؤمنوا » بالياء ، وكذلك « يعزروه ويوقروه ويسبحوه » كله بالياء على الخبر . واختار أبو عبيد لذكر المؤمنين قبله وبعده ؛ فأما قبله فقوله « ليدخل » وأما بعده فقوله « إن الذين يبايعونك » الباقيون بالناء على الخطاب ، واختاره أبو حاتم . **﴿وَتُعَزِّرُوهُ﴾** أي تعظموه وتفضمونه ؛ قاله الحسن والكلبي . والتعزير : التعظيم والتوقير . وقال قتادة : تنصروه وتمنعوا منه . ومنه التعزير في الحد ؛ لأنه مانع . قال القطامي :

(١) يلاحظ أن الذي مضى في سورة النساء هو : سعيد بن المسيب . راجع ج ٥ ص ١٩٧ وما بعدها .

(٢) راجع ج ١ ص ١٨٤ ، ٢٣٨ طبعة ثانية أو ثالثة .

أَلَا بَكَرْتُ مَيَّ بَغِيرَ سَفَاهَةٍ * تُعَاتِبُ الْمَيُّودُودُ يَنْفَعُهُ الْعَزْرُ

وقال ابن عباس وعكرمة : تقاتلون معه بالسيف . وقال بعض أهل اللغة : تطيعوه .
 ((وَتَوْقَرُوهُ)) أى تسودوه ؛ قاله السدى . وقيل تعظموه . والتوقير : التعظيم والترزين أيضا .
 والهاء فيهما للنبي صلى الله عليه وسلم . وهنا وقف تام ، ثم تبدى « وتسبحوه » أى تسبحوا
 الله ((بُكْرَةً وَأَصِيلًا)) أى عَشِيًّا . وقيل : الضمائر كلها لله تعالى ؛ فعلى هذا يكون تأويل
 « تعزروه وتوقروه » أى تثبتوا له صحة الربوبية وتنفوا عنه أن يكون له ولد أو شريك .
 واختار هذا القول القشيري . والأول قول الضحاك ، وعليه يكون بعض الكلام راجعا إلى الله
 سبحانه وتعالى وهو « وتسبحوه » من غير خلاف . وبعضه راجعا إلى رسوله صلى الله عليه
 وسلم وهو « وتَعَزَّرُوهُ وَتَوَقَّرُوهُ » أى تدعوه بالرسالة والنبوّة بالأسم والكُنْيَة . وفى « تسبحوه »
 وجهان : أحدهما — تسبيحه بالتنزيه له سبحانه من كل قبيح . والثانى — هو فعل الصلاة
 التى فيها التسبيح . « بُكْرَةً وَأَصِيلًا » أى غُدُوَّة وعَشِيًّا . وقد مضى القول فيه . وقال الشاعر :
 لَعَمْرِي لَأَنْتَ الْبَيْتُ أَكْرَمُ أَهْلُهُ * وَأَجْلَسُ فِي أَفْيَانِهِ بِالْأَصَائِلِ^(٢)

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ
 أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ
 عَلَيْهِ اللَّهُ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٥٠﴾

قوله تعالى : ((إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ)) بِالْحُدُودِيَّةِ يَأْمُرُ . ((إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ)) بَيْنَ أَنْ
 بَيْعَتِهِمْ لِنَبِيِّهِ صلى الله عليه وسلم إِنَّمَا هِيَ بَيْعَةُ اللَّهِ ؛ كما قال تعالى : « مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ
 أَطَاعَ اللَّهَ »^(٣) . وهذه المبايعة هى بَيْعَةُ الرِّضْوَانِ ؛ على ما يأتى بيانها فى هذه السورة إن شاء الله
 تعالى . ((يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ)) قيل : يده فى الثواب فوق أيديهم فى الوفاء ، ويده فى المِنَّة
 عليهم بالهداية فوق أيديهم فى الطاعة . وقال الكلبي : معناه نعمة الله عليهم فوق ما صنعوا

(١) راجع ج ١٤ ص ١٩٨ (٢) البيت لأبى ذؤيب . (٣) آية ٨٠ سورة النساء .

من البيعة . وقال ابن كيسان : قُوَّةُ اللَّهِ ونُصْرَتُهُ فوق قُوَّتِهِم ونُصْرَتِهِمْ . (فَمَنْ نَكَثَ)
بعد البيعة . (فَلَا يَمَّا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ) أى يرجع ضرر النكث عليه ؛ لأنه حرم نفسه الثواب
وألزمها العقاب . (وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ) قيل فى البيعة . وقيل فى إيمانه . (فَسَيُؤْتِيهِ
أَجْرًا عَظِيمًا) يعنى فى الجنة . وقرأ حفص والزهرى « عليه » بضم الهاء . وجرها الباقون .
وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر « فسَيُؤْتِيهِ » بالنون . واختاره الفراء وأبو معاذ . وقرأ
الباقون بالياء . وهو اختيار أبى عبيد وأبى حاتم ؛ لقرب اسم الله منه .

قوله تعالى : سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا
وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِآلِسَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ
يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ
كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١١﴾

قوله تعالى : (سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ) قال مجاهد وابن عباس : يعنى
أعراب غفار ومزينة وجهينة وأسلم وأشجع والدليل ؛ وهم الأعراب الذين كانوا حول
المدينة ؛ تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد السفر إلى مكة عام الفتح ،
بعد أن كان استنفرهم ليخرجوا معه حذرًا من قريش ، وأحرم بعمره وساق معه الهدى ؛
ليعلم الناس أنه لا يريد حربًا فتناقلوا عنه واعتلوا بالشغل ؛ فنزلت . وإنما قال : « المخلفون »
لأن الله خلفهم عن صحبة نبيه . والمخلف المتروك . وقد مضى فى « براءة » . (شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا
وَأَهْلُونَا) أى ليس لنا من يقوم بهما . (فَاسْتَغْفِرْ لَنَا) جاءوا يطلبون الاستغفار واعتقادهم
بخلاف ظاهرهم ؛ ففضضهم الله تعالى بقوله : (يَقُولُونَ بِآلِسَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ)
وهذا هو النفاق المحض . (قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا) قرأ حمزة
والكسائى « ضَرًّا » بضم الضاد هنا فقط ؛ أى أمرًا يضركم . وقال ابن عباس : الهزيمة .

الباقون بالفتح ؛ وهو مصدر ضررته ضراً . وبالضم اسم لما ينال الإنسان من الهزال وسوء الحال . والمصدر يؤدى عن المرة وأكثر . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ، قالوا : لأنه قابله بالنفع وهو ضد الضر . وقيل : هما لغتان بمعنى ؛ كالفقر والفقر والضعف والضعف . ﴿ أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا ﴾ أى نصراً وغنيمة . وهذا رد عليهم حين ظنوا أن التخلف عن الرسول يدفع عنهم الضر ويعجل لهم النفع .

قوله تعالى : بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزَيَّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنْتُمْ ظَنَ السَّوْءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا . ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا ﴾ وذلك أنهم قالوا : إن محمداً وأصحابه أكلة رأس لا يرجعون . ﴿ وَزَيَّنَ ذَلِكَ ﴾ أى النفاق . ﴿ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ وهذا التزيين من الشيطان ؛ أو يخلق الله ذلك في قلوبهم . ﴿ وَظَنَنْتُمْ ظَنَ السَّوْءِ ﴾ أن الله لا ينصر رسوله . ﴿ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ﴾ أى هلكى ؛ قاله مجاهد . وقال قتادة : فاسدين لا يصلحون لشيء من الخير . قال الجوهري : البور : الرجل الفاسد الهالك الذى لا خير فيه . قال عبد الله بن الزبير السهمي :

يا رسول المليك إن لسانى * رائق ما فتقت إذ أنا بور

وامرأة بور أيضا ؛ حكاه أبو عبيد . وقوم بور هلكى . قال تعالى : « كنتم قوما بورا » وهو جمع باثر ؛ مثل حائل وحول . وقد بار فلان أى هلك . وأباره الله أى أهلكه . وقيل : « بورا » أشراراً ؛ قاله ابن بحر . وقال حسان بن ثابت :

(٢) لا ينفع الطول من نوك الرجال وقد * يهذى الإله سبيل المعشر البور

أى الهالك .

(١) أى هم قليل يشبههم رأس واحد . (٢) ورد هذا البيت في الأصول مخزفاً .

قوله تعالى : وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا ﴿١٤﴾

وعيد لهم • وبيان أنهم كفروا بالنفاق .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَعْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٥﴾

أى هو غنى عن عباده ، وإنما ابتلاهم بالتكليف ليثيب من آمن ويعاقب من كفر وعصى .

قوله تعالى : سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمَ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُل لَّنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكَ هُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمَ لِتَأْخُذُوهَا) يعنى مغانم خير ؛ لأن الله عز وجل وعد أهل الحديبية فتح خير ، وأنها لهم خاصة من غاب منهم ومن حضر . ولم يغيب منهم عنها غير جابر بن عبد الله فقسم له رسول الله صلى الله عليه وسلم كسهم من حضر . قال ابن إسحاق : وكان المتولّى للقسمة بخير جبار بن صخر الأنصارى من بنى سلمة ، وزيد بن ثابت من بنى النجار ، كانا حاسبين قاسمين . (ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ) أى دعونا . تقول : ذَرَهُ ، أى دعه . وهو يَذَرُهُ ، أى يدعه . وأصله وَذَرَهُ يَذَرُهُ مِثَالُ وَسِعِهِ يَسْعُهُ . وقد أُميت صدره ^(١) ، لا يقال : وَذَرَهُ وَلَا وَاذِرْ ، ولكن تركه وهو تارك . قال مجاهد : تخلفوا عن الخروج إلى مكة ، فلما خرج النبي صلى الله عليه وسلم وأخذ قوما

(١) هذه عبارة الأصل وصحاح الجوهري . وعبرة اللسان : « والعرب قد أماتت المصدر من « يذر » والفعل الماضى ، فلا يقال : ... » الخ .

ووجه بهم قالوا ذرّونا نبتّعكم فنقاتل معكم . (يَرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ) أى يغيّروا . قال ابن زيد : هو قوله تعالى « فَاسْتَأْذِنُوا لِمَنْ تَخْرُجُوا مِنْهُ » فاستأذنوا لِمَنْ تَخْرُجُوا مِنْهُ . وأنكر هذا القول الطبرى وغيره ؛ بسبب أن غزوة تبوك كانت بعد فتح خيبر وبعد فتح مكة . وقيل : المعنى يريدون أن يغيّروا وعد الله الذى وعد لأهل الحديبية ؛ وذلك أن الله تعالى جعل لهم غنائم خيبر عوضاً عن فتح مكة إذ رجعوا من الحديبية على صاحبه ؛ قاله مجاهد وقتادة ، واختاره الطبرى وعليه عامة أهل التأويل . وقرأ حمزة والكسائي « كَلِمَ » بإسقاط الألف وكسر اللام جمع كلمة ؛ نحو سَلَمَةٍ وَسَلِمَ . الباقر « كلام » على المصدر . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ، اعتباراً بقوله « إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي » . والكلام : ما استقل بنفسه من الجمل . قال الجوهري : الكلام اسم جنس يقع على القليل والكثير . والكلم لا يكون أقلّ من ثلاث كلمات لأنه جمع كلمة ؛ مثل نَيْقَةٍ وَنَيْقٍ . ولهذا قال سيبويه : « هذا بابٌ علم ما الكلم من العربية » ولم يقل ما الكلام ؛ لأنه أراد نفس ثلاثة أشياء : الأسم والفعل والحرف ؛ فجاء بما لا يكون إلا جمعا ، وترك ما يمكن أن يقع على الواحد والجماعة . وتَمِيمٌ تقول : هى كلمة ، بكسر الكاف ، وقد مضى فى « براءة » القول فيها . (كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ) أى من قبل رجوعنا من الحديبية إن غنيمة خير لمن شهد الحديبية خاصة . (فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا) أن نصيب معكم من الغنائم . وقيل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن خرجتم لم أمنعكم إلا أنه لا سهم لكم » . فقالوا : هذا حسد . فقال المسلمون : قد أخبرنا الله فى الحديبية بما سيقولونه وهو قوله تعالى « فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا » فقال الله تعالى (بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا) يعنى لا يعلمون إلا أمر الدنيا . وقيل : لا يفقهون من أمر الدين إلا قليلا ؛ وهو ترك القتال .

(١) آية ٨٣ سورة التوبة .

(٢) آية ١٤٤ سورة الأعراف .

(٣) راجع ج ٨ ص ١٤٩

قوله تعالى : قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ
أُولَىٰ بِأَسْ شَدِيدٍ تَقْتُلُونَهُمْ أَوْ يُسْلَمُونَ فَإِنْ تَطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ
أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١١﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ) أى قل لهؤلاء الذين تخلفوا
عن الحديبية (سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَىٰ بِأَسْ شَدِيدٍ) قال ابن عباس وعطاء بن أبي رباح
ومجاهد وابن أبي ليلى وعطاء الخراساني : هم فارس . وقال كعب والحسن وعبد الرحمن
ابن أبي ليلى : الروم . وعن الحسن أيضا : فارس والروم . وقال ابن جبير : هوازن
وثقيف . وقال عكرمة : هوازن . وقال قتادة : هوازن وغطفان يوم حنين . وقال
الزهري ومقاتل : بنو حنيفة أهل إمامة أصحاب مسيلمة . وقال رافع بن خديج : والله لقد
كنا نقرأ هذه الآية فيما مضى « سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَىٰ بِأَسْ شَدِيدٍ » فلا نعلم من هم حتى
دعانا أبو بكر إلى قتال بنى حنيفة فعلمنا أنهم هم . وقال أبو هريرة : لم تأت هذه الآية بعد .
وظاهر الآية يرده .

الثانية - في هذه الآية دليل على صحة إمامة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ؛ لأن
أبا بكر دعاهم إلى قتال بنى حنيفة ، وعمر دعاهم إلى قتال فارس والروم . وأما قول عكرمة
وقتادة إن ذلك في هوازن وغطفان يوم حنين فلا ؛ لأنه يمتنع أن يكون الداعي لهم الرسول
عليه السلام ؛ لأنه قال « لن تخرجوا معي أبداً ولن تقتلوا معي عدواً » ^(١) فدل على أن المراد
بالداعي غير النبي صلى الله عليه وسلم . ومعلوم أنه لم يدع هؤلاء القوم بعد النبي صلى الله
عليه وسلم إلا أبو بكر وعمر رضي الله عنهما . الزحاشي : فإن صح ذلك عن قتادة فالمعنى
لن تخرجوا معي أبداً ما دمت على ما أنتم عليه من مرض القلوب والاضطراب في الدين .

(١) آية ٨٣ سورة التوبة .

أو على قول مجاهد كان الموعد أنهم لا يتبعون رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا متطوعين لا نصيب لهم في المغنم .

الثالثة — قوله تعالى : (تَقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ) هذا حكم من لا تؤخذ منهم الجزية ، وهو معطوف على « تقاتلونهم » أى يكون أحد الأمرين ، إما المقاتلة وإما الإسلام ؛ لا ثالث لهما . وفي حرف أبي : أَوْ يُسْلِمُوا « بمعنى حتى يسلموا ؛ كما تقول : كُلُّ أَوْ تَشْبَعْ ؛ أى حتى تشبع . قال :

فقلت له لا تَبِكَ عَيْنُكَ إِنَّمَا * نحاول مُلْكًا أَوْ نموت فَنُعْذِرًا^(١)

وقال الزجاج : قال « أَوْ يسلمون » لأن المعنى أو هم يسلمون من غير قتال . وهذا في قتال المشركين لا في أهل الكتاب .

الرابعة — قوله تعالى : (فَإِنْ تَطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا) الغنيمة والنصر في الدنيا ، والجنة في الآخرة . (وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ) عام الحديبية . (يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا) وهو عذاب النار .

قوله تعالى : لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا^(٢)

قال ابن عباس : لما نزلت « وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا » قال أهل الزمان : كيف بنا يا رسول الله ؟ فنزلت « لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ » أى لا إثم عليهم في التخلف عن الجهاد لعماهم وزماتهم وضعفهم . وقد مضى في « براءة » وغيرها الكلام فيه مبينًا^(٣) . والعرج : آفة تعرض لرجل واحدة ، وإذا كان ذلك مؤثرًا قلل الرجلين أولى أن يؤثر . وقال مقاتل : هم أهل الزمان

(١) البيت لأمرئ القيس .

(٢) راجع ج ٨ ص ٢٢٦ وج ١٢ ص ٣١٢

الذين تخلفوا عن الحديبية وقد عذرهم . أى من شاء أن يسير منهم معكم إلى خيبر فليفعل .
 ﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ فيما أمره . ﴿ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ قرأ نافع
 وآبن عامر « ندخله » بالنون على التعظيم . الباقر بالياء ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم
 لتقدم اسم الله أولا . ﴿ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ .

قوله تعالى : لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ
 فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿١٨﴾
 وَمَعَانٍ كَثِيرَةٍ يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ ﴾ هذه بيعة
 الرضوان ، وكانت بالحديبية ، وهذا خبر الحديبية على اختصار : وذلك أن النبي صلى الله عليه
 وسلم أقام مُنَصَّرَفَهُ مِنْ غَزْوَةِ بَنِي الْمُصْطَلِقِ فِي شَوَّالٍ ، وخرج في ذى القعدة مُعْتَمِرًا ،
 واستنفر الأعراب الذين حول المدينة فأبطأ عنه أكثرهم ، وخرج النبي صلى الله عليه وسلم
 بمن معه من المهاجرين والأنصار ومن أتبعه من العرب ، وجميعهم نحو ألف وأربعمائة .
 وقيل : ألف وخمسمائة . وقيل غير هذا ، على ما يأتي . وساق معه الهذلي ، فأحرم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ليعلم الناس أنه لم يخرج لحرب ، فلما بلغ خروجه قريشا خرج جمعهم
 صَادِينَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَدُخُولِ مَكَّةَ ، وإنه إن قاتلهم
 قاتلوه دون ذلك ، وقدموا خالد بن الوليد في خيل إلى « كُرَاعِ الْغَيْمِ » فورد الخبر بذلك
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو « بَعْسَفَانِ » ^(١) وكان المخبر له بشر بن سفيان الكعبي .
 فسلك طريقا يخرج به في ظهورهم ، وخرج إلى الحديبية من أسفل مكة ، وكان دليله فيهم
 رجل من أسلم ، فلما بلغ ذلك خيل قريش التي مع خالد ، جرت إلى قريش تعلمهم بذلك ،

(١) بعسفان (بضم أوقله وسكون ثانيه) : منبلة من مناهل الطريق بين الجحفة ومكة . وقيل : على مرحلتين من

مكة على طريق المدينة . (معجم البلدان) .

فلما وصل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الحديبية بركت ناقته صلى الله عليه وسلم فقال الناس : خَلَّاتُ ! خَلَّاتُ ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " ما خَلَّاتُ وما هو لها بِخُلُقٍ ولكن حبسها حابس الفيل عن مكة . لا تدعوني قريش اليوم إلى خُطَّةٍ يسألوني فيها صلاة رَحمَ إلا أعطيتهم إياها " . ثم نزل صلى الله عليه وسلم هناك ؛ فقبل : يا رسول الله ، ليس بهذا الوادى ماء ! فأخرج عليه الصلاة والسلام سهما من مَكَائنه فأعطاه رجلا من أصحابه ، فنزل في قَلِيبٍ من تلك القُلُوبِ فغرز في جوفه بفِخاشٍ بالماء الروء حتى كنى جميع الجيش . وقيل : إن الذى نزل بالسهم في القليب ناجية بن جُنْدَب بن عمير الأسلمى وهو سائق بُذْن النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ . وقيل : نزل بالسهم في القليب البراء بن عازب ، ثم جرت السفراء بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين كفار قريش ، وطال التراجع والتنازع إلى أن جاءه سهيل بن عمرو العاصرى ، فقاضاه على أن ينصرف عليه الصلاة والسلام عامه ذلك ، فإذا كان من قابل أتى مُعْتَمِرًا ودخل هو وأصحابه مكة بغير سلاح ، حاشا السيوف في قُرْبها فيقيم بها ثلاثا ويخرج ، وعلى أن يكون بينه وبينهم صلح عشرة أعوام ، يتداخل فيها الناس ويأمن بعضهم بعضا ، وعلى أن من جاء من الكفار إلى المسلمين مسلما من رجل أو امرأة رُدَّ إلى الكفار ، ومن جاء من المسلمين إلى الكفار مرتدًّا لم يردوه إلى المسلمين ؛ فعظم ذلك على المسلمين حتى كان لبعضهم فيه كلام ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم بما علمه الله من أنه سيجعل للمسلمين فرجا ؛ فقال لأصحابه . " اصبروا فإن الله يجعل هذا الصلح سببا إلى ظهور دينه " فأنس الناس إلى قوله هذا بعد نفار منهم ، وأبى سهيل بن عمرو أن يكتب في صدر صحيفة الصلح : من محمد رسول الله ، وقالوا له : لو صدقناك بذلك ما دفعناك عما تريد ! فلا يد أن تكتب : بِأَسْمِكَ اللَّهُمَّ . فقال لعلى وكان يكتب صحيفة الصلح : " احم يا على " ، واكتب بِأَسْمِكَ اللَّهُمَّ " فأبى على أن يحو بيده « محمد رسول الله » . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اعرضه على " فأشار إليه فحماه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده ، وأمره أن

(١) خَلَّاتُ الناقة : حنت وبركت من غير علة . (٢) الرواء : الكثير .

يكتب « من محمد بن عبد الله » . وأتى أبو جندل بن سهيل يومئذ بأثر كتاب الصالح وهو يرُسَف في قيوده ، فردّه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبيه ؛ فعظم ذلك على المسلمين ، فأخبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبر أبا جندل " أن الله سيجعل له فرجاً ومخرجاً " . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الصالح قد بعث عثمان بن عفان إلى مكة رسولاً ، فجاء خبر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن أهل مكة قتلوه ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ إلى المبايعة له على الحرب والقتال لأهل مكة ؛ فرُوي أنه بايعهم على الموت . وروى أنه بايعهم على ألا يفترّوا . وهي بيعة الرضوان تحت الشجرة ، التي أخبر الله تعالى أنه رضى عن المبايعين لرسول الله صلى الله عليه وسلم تحتها . وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم لا يدخلون النار . وضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يمينه على شماله لعثمان ؛ فهو كن شهدا . وذكر وكيع عن إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي قال : أول من بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية أبو سفيان الأسدي . وفي صحيح مسلم عن أبي الزبير عن جابر قال : كنا يوم الحديبية ألفاً وأربعمائة ؛ فبايعناه وعمرُ أخذ بيده تحت الشجرة وهي سَمرة ، وقال : بايعناه على ألا نفترّ ولم نبايعه على الموت . وعنه أنه سمع جابراً يسأل : كم كانوا يوم الحديبية ؟ قال : كنا أربع عشرة مائة ؛ فبايعناه وعمرُ أخذ بيده تحت الشجرة وهي سَمرة ؛ فبايعناه ، غير جَدّ بن قيس الأنصاري اختبأ تحت بطن بعيره . وعن سالم بن أبي الجعد قال : سألت جابر بن عبد الله عن أصحاب الشجرة . فقال : لو كنا مائة ألف لكفانا ، كنا ألفاً وخمسمائة . وفي رواية : كنا خمس عشرة مائة . وعن عبد الله بن أبي أوفى قال : كان أصحاب الشجرة ألفاً وثلثمائة ، وكانت أسلمُ ثمن المهاجرين . وعن يزيد بن أبي عبيد قال قلت لسامة : على أي شيء بايعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ؟ قال : على الموت . وعن البراء بن عازب قال : كتب على رضى الله عنه الصلح بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين المشركين يوم الحديبية ؛ فكتب : هذا ما كتب عليه محمد رسول الله [صلى الله عليه وسلم] فقالوا :

لا تكتب رسول الله، فلو تعلم أنك رسول الله لم تقا نك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعليّ: "أمّحه". فقال: ما أنا بالذي أمّحه^(١)، فمجاه النبي صلى الله عليه وسلم بيده . وكان فيما اشرطوا: أن يدخلوا مكة فيقيموا فيها ثلاثاً، ولا يدخلها بسلاح الا جُلَبَان السلاح. [قلت لأبي إسحاق: وما جُلَبَان السلاح؟ قال: [القرباب وما فيه . وعن أنس: أن قريشاً صالحوا النبي صلى الله عليه وسلم فيهم سهيل بن عمرو؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعليّ: "اكتب بسم الله الرحمن الرحيم" فقال سهيل بن عمرو: أما باسم الله، فما ندرى ما بسم الله الرحمن الرحيم! ولكن اكتب ما نعرف . باسمك اللهم . فقال: "اكتب من محمد رسول الله" قالوا: لو علمنا أنك رسوله لاتبعناك! ولكن اكتب اسمك وأسم أبيك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "اكتب من محمد بن عبد الله" فاشترطوا على النبي صلى الله عليه وسلم: أن من جاء منكم لم نردّه عليكم، ومن جاءكم منا ردّتموه علينا . فقالوا: يا رسول الله، أنكتب هذا! قال: "نعم إنه من ذهب منا إليهم فأبعده الله ومن جاءنا منهم فسيجعل الله له فرجاً ومخرجاً". وعن أبي وائل قال: قام سهل بن حنيف يوم صِفِّين فقال يأبها الناس، آتهموا أنفسهم . لقد كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ولو نرى قتالا لقاتلنا؛ وذلك في الصلح الذي كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين المشركين . فجاء عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - فألقى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله، ألسنا على حق وهم على باطل؟ قال: "بلى" قال: أليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار؟ قال: "بلى" قال ففيم نعطى الدّنية في ديننا ونرجع ولمّا يحكم الله بيننا وبينهم؟ فقال: "يا بن الخطاب إني رسول الله ولن يضيّعني الله أبداً" قال: فانطلق عمر، فلم يصبر متغيّظاً فأتى أبا بكر فقال: يا أبا بكر، ألسنا على حق وهم على باطل؟ قال: بلى؛ قال: أليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار؟ قال: بلى . قال: فعلام نعطى الدّنية في ديننا ونرجع ولمّا يحكم الله بيننا وبينهم؟ فقال: يا بن الخطاب، إنه رسول الله ولن يضيّعه الله أبداً . قال: فنزل القرآن على رسول الله صلى

(١) أمّحه: لغة في أمّحه . (٢) زيادة عن مسلم . (٣) قوله: «أما باسم الله ...»

أي فنحن ندرّيه . وأما البسملة التي تذكرها بتمامها فما ندرّيهها .

الله عليه وسلم بالفتح ؛ فأرسل إلى عمر فأقرأه إياه ؛ فقال : يا رسول الله ، أَوْ فَتَحَ هو ؟ قال "نعم" . فطابت نفسه ورجع .

قوله تعالى : ﴿ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ ﴾ من الصدق والوفاء ؛ قاله الفراء . وقال ابن جريح وقتادة : من الرضا بأمر البيعة على ألا يفترؤا . وقال مقاتل : من كراهة البيعة على أن يقتلوا معه على الموت . ﴿ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ ﴾ حتى يابعوا . وقيل : « فعلم ما في قلوبهم » من الكتابة بصدد المشركين إياهم وتخلف رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم عنهم ؛ إذا رأى أنه يدخل الكعبة ، حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنما ذلك رؤيا منام » . وقال الصديق : لم يكن فيها الدخول في هذا العام . والسكينة : الطمأنينة وسكون النفس إلى صدق الوعد . وقيل الصبر . ﴿ وَأَنَابَهُمْ فَتَحًا قَرِيبًا ﴾ قال قتادة وآبن أبي ليلي : فتح خير . وقيل فتح مكة . وقرئ « وآناهم » ﴿ وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا ﴾ يعنى أموال خير ؛ وكانت خيبر ذات عقار وأموال ، وكانت بين الحديبية ومكة . ف « مَغَانِمَ » على هذا بدل من « فَتَحًا قَرِيبًا » والواو مَقْصَمَةٌ . وقيل : « ومغانم » فارس والروم .

قوله تعالى : وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا ﴾ قال ابن عباس ومجاهد . إنها المغنم التي تكون إلى يوم القيامة . وقال ابن زيد : هي مغنم خيبر . ﴿ فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ ﴾ أى خيبر ؛ قاله مجاهد . وقال ابن عباس : عجّل لكم صلح الحديبية . ﴿ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ ﴾ يعنى أهل مكة ؛ كفّهم عنكم بالصلح . وقال قتادة : كفّ أيدي اليهود عن المدينة بعد خروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى الحديبية وخيبر . وهو اختيار الطبري ؛ لأن كف أيدي المشركين بالحديبية مذكور في قوله « وهو الذي كف أيديهم عنكم » . وقال ابن

عباس : في « كَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ » يعنى عَيْنَةُ بنِ حِصْنِ الْفَزَارِيِّ وَعُوف بن مالك النَّضْرِيُّ ومن كان معهم ؛ إِذْ جَاءُوا لِيَنْصُرُوا أَهْلَ خَيْرٍ وَالنَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحَاصِرَهُمْ ؛ فَأَلْقَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ وَكَفَّهُمْ عَنِ الْمُسْلِمِينَ . (وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ) أَيْ وَلِتَكُونَ هَزِيمَتَهُمْ وَسَلَامَتَكُمْ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ؛ فَيَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْرُسُهُمْ فِي مَشْهَدِهِمْ وَمَغِيبِهِمْ . وَقِيلَ : أَيْ وَلِتَكُونَ كَفَّ أَيْدِيهِمْ عَنْكُمْ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ . وَقِيلَ : أَيْ وَلِتَكُونَ هَذِهِ الَّتِي عَجَّلَهَا لَكُمْ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ عَلَى صِدْقِكُمْ حَيْثُ وَعَدْتَهُمْ أَنْ يَصِيبُوهَا . وَالْوَاوُ فِي « وَلِتَكُونَ » مَقْحَمَةٌ عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ . وَقَالَ الْبَصْرِيُّونَ : عَاطِفَةٌ عَلَى مُضْمَرٍ ؛ أَيْ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ لِتَشْكُرُوهُ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ . (وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا) أَيْ يَزِيدُكُمْ هُدًى ، أَوْ يَثْبِتُكُمْ عَلَى الْهُدَايَةِ .

قوله تعالى : وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ

اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (وَأُخْرَى) « أُخْرَى » مَعْطُوفَةٌ عَلَى « هَذِهِ » ؛ أَيْ فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ الْمَغَانِمَ وَمَغَانِمَ أُخْرَى . (لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : هِيَ الْفَتْوحُ الَّتِي فَتَحَتْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ ؛ كَأَرْضِ فَارَسَ وَالرُّومَ ، وَجَمِيعَ مَا فَتَحَهُ الْمُسْلِمُونَ . وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ وَمُقَاتِلِ وَأَبْنِ أَبِي لَيْسَى . وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا وَالضُّحَّاكِ وَأَبْنِ زَيْدٍ وَأَبْنِ إِسْحَاقَ : هِيَ خَيْبَرَ ، وَعَدَّهَا اللَّهُ نَبِيَّةً قَبْلَ أَنْ يَفْتَحَهَا ، وَلَمْ يَكُونُوا يَرْجُونَهَا حَتَّى أَخْبَرَهُمُ اللَّهُ بِهَا . وَعَنْ الْحَسَنِ أَيْضًا وَقَتَادَةَ : هُوَ فَتْحُ مَكَّةَ . وَقَالَ عِكْرَمَةُ : حُنَيْنٌ ؛ لِأَنَّهُ قَالَ « لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا » . وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى تَقَدُّمِ مَحَاوَلَةِ لَهَا وَفَوَاتِ دَرْكِ الْمَطْلُوبِ فِي الْحَالِ كَمَا كَانَ فِي مَكَّةَ ؛ قَالَ الْقَشِيرِيُّ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : هِيَ مَا يَكُونُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . وَمَعْنَى « قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا » أَيْ أَعَدَّهَا لَكُمْ ؛ فَهِيَ كَالشَّيْءِ الَّذِي قَدْ أَحِيطَ بِهِ مِنْ جَوَانِبِهِ ، فَهُوَ مُحْصُورٌ لَا يَفُوتُ ، فَأَنْتُمْ وَإِنْ لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا فِي الْحَالِ فَهِيَ مَحْبُوسَةٌ عَلَيْكُمْ لَا تَفُوتُكُمْ . وَقِيلَ : « أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا » عِلْمُ أَنَّهَا سَتَكُونُ لَكُمْ ؛ كَمَا قَالَ « وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا » . وَقِيلَ : حَفِظَهَا اللَّهُ عَلَيْكُمْ ؛ لِيَكُونَ فَتْحُهَا لَكُمْ . (وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا) .

قوله تعالى : وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلُوا آلَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَمْ يَجِدُوا لَكُمْ قُوَّةً وَلَا نَصِيرًا ﴿٢٢﴾ سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلُوا آلَ الَّذِينَ كَفَرُوا) قال قتادة : يعني كفار قريش في الحديبية . وقيل : « ولو قاتلكم غطفان وأسد والذين أرادوا نصرة أهل خير ؛ لكانت الدائرة عليهم . » (ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا . سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ) يعني طريقة الله وعادته السالفة نصر أوليائه على أعدائه . وانتصب « سُنَّةَ » على المصدر . وقيل : « سنة الله » أى كسنة الله . والسنة الطريقة والسيرة . قال :
 فلا تجزعن من سيرة أنت سرتها * فأول راض سُنَّةً من يسيرها^(١)
 والسنة أيضا : ضرب من تمر المدينة . (وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا) .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ) وهى الحديبية . (مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ) روى يزيد بن هارون قال : أخبرنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن ثمانين رجلا من أهل مكة هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم من جبل التنعيم متسلحين يريدون غرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ؛ فأخذناهم سَلَمًا^(٢)

(١) البيت لخالد بن عتبة الهذلى . (٢) التنعيم : موضع بمكة فى الحل وهو بين مكة وسرف .
 (٣) الغرة (بالكسر) : الغفلة ، أى يريدون أن يصادفوا منه صلى الله عليه وسلم ومن أصحابه غفلة من التاهب لهم . (٤) رواية مسلم : « فأخذهم سلماء فاستجياهم » . وقوله « سلماء » قال ابن الأثير : « يروى بكسر السين وفتحها ، وهما لغتان فى الصلح ، وهو المراد فى الحديث على ما فسرته الحميدى فى غريبه . وقال الخطائى : لأنه السلم ، بفتح السين واللام ، يريد الاستسلام والاذعان ... وهذا هو الأشبه بالقضية ؛ فانهم لم يؤخذوا عن صلح وإنما أخذوا قهرا وأسلموا أنفسهم مجزأ ... »

فاستحييناهم ؛ فأنزل الله تعالى « وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ » . وقال عبد الله بن مغفل المُرَئِيّ : «كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية في أصل الشجرة التي قال الله في القرآن ؛ فبينما نحن كذلك إذ خرج علينا ثلاثون شابا عليهم السلاح فثاروا في وجوهنا فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ الله بأبصارهم ؛ فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : "هل جئتم في عهد أحد أو هل جعل لكم أحد أمانا" . قالوا : اللهم لا ؛ فغلى سبيلهم . فأنزل الله تعالى : « وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ » الآية . وذكر ابن هشام عن وكيع : وكانت قريش قد جاء منهم نحو سبعين رجلا أو ثمانين رجلا للإيقاع بالمسلمين وانتهاز الفرصة في أطرافهم ؛ ففطن المسلمون لهم فأخذوهم أسرى ، وكان ذلك والسفراء يمشون بينهم في الصلح ، فأطلقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهم الذين يُسَمَّونَ العُتَقَاءَ ، ومنهم معاوية وأبوه . وقال مجاهد : أقبل النبي صلى الله عليه وسلم مُعْتَمِرًا ، إذ أخذ أصحابه ناسا من الحرم غافلين فأرسلهم النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فذلك الإظفار ببطن مكة . وقال قتادة : ذكر لنا أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه عليه وسلم يقال له زُئيم « أطلع الثنية من الحديبية فرماه المشركون بسهم فقتلوه ؛ فبعث النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم خيلا فأتوا باثني عشر فارسا من الكفار ، فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : "هل لكم على ذمة" ؟ قالوا لا ؛ فأرسلهم فنزلت . وقال ابن أبيزى والكلبي : هم أهل الحديبية ، كَفَّ الله أَيْدِيَهُمْ عن المسلمين حتى وقع الصلح ، وكانوا خرجوا بأجمعهم وقصدوا المسلمين ، وكَفَّ أَيْدِيَ المسلمين عنهم . وقد تقدّم أن خالد بن الوليد كان في خيل المشركين . قال القشيري : فهذه رواية ، والصحيح أنه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت . وقد قال سلمة بن الأكوع : كانوا في أمر الصلح إذ أقبل أبو سفيان ، فإذا الوادي يسير بالرجال والسلاح ، قال : بحثت لسته من المشركين أسوقهم متسلحين لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا ؛ فأتيت بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان عمر قال في الطريق : يا رسول الله « نأتى قوما حربا وليس معنا سلاح ولا كراع ؟ فبعث

رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة من الطريق فاتوه بكل سلاح وكراع كان فيها .
 وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن عكرمة بن أبي جهل خرج إليك في خمسمائة فارس ؛
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لخالد بن الوليد : « هذا ابن عمك أتاك في خمسمائة » .
 فقال خالد : أنا سيف الله وسيف رسوله ؛ فيومئذ سمي بسيف الله ، فخرج ومعه خيل
 وهزم الكفار ودفعهم إلى حواط مكة . وهذه الرواية أصح ، وكان بينهم قتال بالحجارة ،
 وقيل بالنبل والظفر^(١) . وقيل : أراد بكف اليد أنه شرط في الكتاب أن من جاءنا منهم فهو
 رد عليهم ؛ فخرج أقوام من مكة مسلمون وخافوا أن يردهم الرسول عليه السلام إلى المشركين
 فلاحقوا بالساحل ، ومنهم أبو بصير ، وجعلوا يغيرون على الكفار يأخذون عيرهم ، حتى
 جاء كبار قريش إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا : أضمتهم إليك حتى نأمن ؛ ففعل .
 وقيل : همت غطفان وأسد منع المسلمين من يهود خيبر ؛ لأنهم كانوا حلفاءهم ، فمنعهم
 الله عن ذلك ؛ فهو كف اليد . (يَبْطِنُ مَكَّةَ) فيه قولان : أحدهما — يريد به مكة .
 الثاني — الحديبية ، لأن بعضها مضاف إلى الحرم . قال الماوردي : وفي قوله « مِنْ بَعْدِ
 أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ » بفتح مكة . وتكون هذه نزلت بعد فتح مكة ، وفيها دليل على أن مكة
 فتحت صلحا ؛ لقوله عز وجل : « كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ » .

قالت : الصحيح أن هذه الآية نزلت في الحديبية قبل فتح مكة ، حسب ما قدمناه عن
 أهل التأويل من الصحابة والتابعين . وروى الترمذي قال : حدثنا عبد بن حميد قال
 حدثني سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس : أن ثمانين هبطوا
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من جبل التنعيم عند صلاة الصبح وهم يريدون أن
 يقتلوه ؛ فأخذوا أخذًا فأعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فأنزل الله تعالى : « وهو الذي
 كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ » الآية . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح ؛
 وقد تقدم . وأما فتح مكة فالذي تدل عليه الأخبار أنها إنما فتحت عنوة ؛ وقد مضى القول
 في ذلك في « الحج » وغيرها . (وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا)^(٢)

(١) الظفر (بالضم) : طرف القوس . (٢) راجع ج ١٢ ص ٣٣

قوله تعالى : هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ حِمْلَهُ^ج وَلَوْلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ
لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّعُوهُمْ فَتَصِيْبَكُمْ مِنْهُم مَعْرَةٌ بَغِيرَ عِلْمٍ لِيَدْخُلَ اللَّهُ
فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٥٥﴾
قوله تعالى : (هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ
يَبْلُغَ حِمْلَهُ) . فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا) يعني قريشا ، منعوكم دخول المسجد
الحرام عام الحديبية حين أحرم النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه بعمره ، ومنعوا الهدى
وحبسوه عن أن يبلغ حمله . وهذا كانوا لا يعتقدونه ، ولكنه حملتهم الأنفة ودعتهم حمية
الجاهلية إلى أن يفعلوا ما لا يعتقدونه دينيا ، فوبخهم الله على ذلك وتوعدهم عليه ، وأدخل
الأنس على رسول الله صلى الله عليه وسلم بيانه ووعدده .

الثانية — قوله تعالى : (وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا) أى محبوسا . وقيل موقوفا . وقال أبو عمرو^(١)
ابن العلاء : مجموعا . الجوهرى : عكفه أى حبسه ووقفه ، يعكفه ويعكفه عكفا ، ومنه قوله
تعالى : « وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا » ، يقال : ما عكفك عن كذا . ومنه الاعتكاف فى المسجد
وهو الاحتباس . (أَنْ يَبْلُغَ حِمْلَهُ) أى منعه ، قاله الفراء . وقال الشافعى رضى الله عنه :
الحرم . وكذا قال أبو حنيفة رضى الله عنه : المحصر محل هديه الحرم . والمحل (بكسر الحاء) :
غاية الشيء . (وبالفتح) : هو الموضع الذى يحله الناس . وكان الهدى سبعين بدنة ، ولكن الله
بفضله جعل ذلك الموضع له محلا . وقد اختلف العلماء فى هذا على ما تقدم بيانه فى « البقرة »
عند قوله تعالى « فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ^(٢) » والصحيح ما ذكرناه . وفى صحيح مسلم عن أبى الزبير عن جابر

(١) فى الأصول : « واقفا » . (٢) راجع ج ٢ ص ٣٧١ طبعة ثانية .

ابن عبد الله قال : نَحَرْنَا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية البَدَنَةَ عن سبعة ،
 والبقرة عن سبعة . وعنه قال : اشتركنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحج والعمرة كل
 سبعة في بدنة . فقال رجل لخبار : أَيْشَرَكْتَ في البدنة ما يشترك في الجزور ؟ قال : ما هي إلا من
 البُذْن . وحضر جابر الحديبية قال : ونَحَرْنَا يومئذ سبعين بدنة ، اشتركنا كل سبعة في بدنة .
 وفي البخاري عن ابن عمر قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمرين ؛ فقال
 كفار قريش دون البيت ، فنحَرَ رسول الله صلى الله عليه وسلم بدنة وحلق رأسه . قيل :
 إن الذي حلق رأسه يومئذ نِخْرَاش بن أمية بن أبي العيص الخزاعي ، وأمر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم المسلمين أن ينحروا ويحلقوا ؛ ففعلوا بعد توقف كان منهم أغضب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم . فقالت له أم سلمة : لو نَحَرْتَ لنحروا ؛ فنحَرَ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هَذِيه ونحروا بنحره ، وحلق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه ودعا لِأَحْلَاقَيْنِ ثَلَاثًا ولِلْقَصْرَيْنِ
 مرة . ورأى كعب بن عُجْرَةَ والقَمَل يسقط على وجهه ؛ فقال : ” أَيُؤْذِيكَ هَوَاتِك “ ؟
 قال نعم ؛ فأمره أن يحلق وهو بالحديبية . خرَّجه البخاري والدارقطني . وقد مضى
 في « البقرة » ^(١) .

الثالثة — قوله تعالى : (وَالْهَدْيُ) الْهَدْيُ وَالْهَدْيُ لَغْتَان . وقرئ « حتى يبلغ الهدى محله »
 بالتخفيف والتشديد ؛ الواحدة هَدْيَةٌ . وقد مضى في « البقرة » أيضا . وهو معطوف على
 الكاف والميم من « صَدُّوكم » . و (مَعْكُوفًا) حال ، وموضع « أَنْ » من قوله « أَنْ يَبْلُغَ محله »
 نصب على تقدير الحمل على « صَدُّوكم » أي صَدُّوكم وصدَّو الهدى عن أن يباغ . ويجوز أن
 يكون مفعولا له ؛ كأنه قال : وصدَّو الهدى كراهية أن يبلغ محله . أبو علي : لا يصح حمله
 على العكف ؛ لأننا لا نعلم « عكف » جاء متعتدا ، ومجىء « معكوفًا » في الآية يجوز أن يكون
 محمولا على المعنى ؛ كأنه لما كان حَبَسًا حُمِلَ المعنى على ذلك ، كما حُمِلَ الرَّفْتُ على معنى الإنفضاء
 فعُدِّيَ بِإِلَى ؛ فإن حُمِلَ على ذلك كان موضعه نصبا على قياس قول سيبويه ، وجرا على قياس

قول الخليل . أو يكون مفعولا له ؛ كأنه قال : محبوسا كراهية أن يبلغ محله . ويجوز تقدير الجرفي « أن » لأن عن تقدمت ؛ فكأنه قال : وصدوكم عن المسجد الحرام ، وصدؤوا الهدى « عن » أن يبلغ محله . ومثله ما حكاه سيويه عن يونس : مررت برجل إن زيدا وإن عمرو ؛ فأضمر الجار لتقدم ذكره .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَّمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنَّ تَطَّوُّوهُمْ فَتَصِيَّبُكُمْ مِنْهُمْ مَعْرَةٌ يَغَيِّرُ عَلَيْكُمْ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ ﴾ يعني المستضعفين من المؤمنين بمكة وسط الكفار ؛ كسلمة بن هشام وعيَّاش بن أبي ربيعة وأبي جندل بن سهيل ، وأشباههم . ﴿ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ ﴾ أى تعرفوهم . وقيل لم تعلموهم أنهم مؤمنون . ﴿ أَنَّ تَطَّوُّوهُمْ ﴾ بالقتل والإيقاع بهم ؛ يقال : وطئت القوم ؛ أى أوقعت بهم . و « أن » يجوز أن يكون رفعا على البدل من « رجال ، ونساء » كأنه قال ولولا وطؤكم رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات . ويجوز أن يكون نصبا على البدل من الهاء والميم فى « تعلموهم » ؛ فيكون التقدير : لم تعلموا وطأهم ؛ وهو فى الوجهين بدل الاشتمال . « ولم تعلموهم » نعت لـ « رجال » و « نساء » . وجواب « لولا » محذوف ؛ والتقدير : ولو أن تطأوا رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموهم لأذن الله لكم فى دخول مكة ، ولسلطكم عليهم ؛ ولكننا صننا من كان فيها يكتم إيمانه خوفاً . وقال الضحاك : لولا من فى أصلاب الكفار وأرحام نسائهم من رجال مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموا أن تطأوا آباءهم فتملك أبناءهم .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ فَتَصِيَّبُكُمْ مِنْهُمْ مَعْرَةٌ يَغَيِّرُ عَلَيْكُمْ ﴾ المعرة العيب ، وهى مفعلة من العر وهو الحرب ؛ أى يقول المشركون : قد قتلوا أهل دينهم . وقيل : المعنى يصيبكم من قتلهم ما يلزمكم من أجله كفارة قتل الخطأ ؛ لأن الله تعالى إنما أوجب على قاتل المؤمن فى دار الحرب إذا لم يكن هاجر منها ولم يعلم بإيمانه الكفارة دون الدية فى قوله : « فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوِّكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ » قاله الكلبي ومقاتل وغيرهما . وقد مضى

في « النساء » القول فيه . وقال ابن زيد : « مَعْرَةٌ » إمّ . وقال الجوهري وابن إسحاق :
غُرْمُ الدِّيةِ . قُطِرَب : شدة . وقيل غَم .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ تفضيل للصحابة وإخبار عن صفتهم الكريمة
من العفة عن المعصية والعصمة عن التعدي ؛ حتى لو أنهم أصابوا من ذلك أحدا لكان عن
غير قصد . وهذا كما وصفت النملة عن جند سليمان عليه السلام في قولها : « لَا يَحِطُّمَنَّكُمْ
سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ »^(٢) .

قوله تعالى : ﴿ لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ اللام في « ليدخل » متعلقة
بمحذوف ؛ أي لو قتلتموهم لأدخلهم الله في رحمته . ويجوز أن تتعلق بالإيمان . ولا تحمل
على مؤمنين دون مؤمنات ولا على مؤمنات دون مؤمنين ؛ لأن الجميع يدخلون في الرحمة .
وقيل : المعنى لم يأذن الله لكم في قتال المشركين ليسلم بعد الصلح من قضى أن يسلم من أهل
مكة ؛ وكذلك كان أسلم الكثير منهم وحسن إسلامه ، ودخلوا في رحمته ؛ أي جنته .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ لَوْ تَزَيَّلُوا ﴾ أي تميزوا ؛ قاله القُتَيْبِيُّ . وقيل : لو تفرقوا ؛
قاله الكاظمي . وقيل : لو زال المؤمنون من بين أظهر الكفار لعذب الكفار بالسيف ؛ قاله
الضحاك . ولكن الله يدفع بالمؤمنين عن الكفار . وقال علي رضي الله عنه : سألت النبي
صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية « لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا » فقال : « هم المشركون
من أجداد نبي الله ومن كان بعدهم وفي عصرهم كان في أصلابهم قوم مؤمنون فلو تزيل
المؤمنون عن أصلاب الكافرين لعذب الله تعالى الكافرين عذابا أليما » .

الثالثة — هذه الآية دليل على مراعاة الكافر في حرمة المؤمن ؛ إذ لا يمكن إذابة
الكافر إلا بإذابة المؤمن . قال أبو زيد قلت لابن القاسم : رأيت لو أن قوما من المشركين
في حصن من حصونهم ، حصرهم أهل الإسلام وفيهم قوم من المسلمين أسارى في أيديهم ،

أحرق هذا الحصن أم لا ؟ قال : سمعت مالكاً وسئل عن قوم من المشركين في مراكبهم أنرمي في مراكبهم بالنار ومعهم الأسارى في مراكبهم ؟ قال : فقال مالك لا أرى ذلك ؛ أقوله تعالى لأهل مكة : «لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَاباً أَلِيماً» . وكذلك لو تترس كافر بمسلم لم يجوز رميه . وإن فعل ذلك فاعل فأتلف أحداً من المسلمين فعليه الدية والكفارة . فإن لم يعلموا فلا دية ولا كفارة ؛ وذلك أنهم إذا علموا فليس لهم أن يرموا ، فإذا فعلوه صاروا قتلوا خطأ والدية على عواقبهم . فإن لم يعلموا فلهم أن يرموا . وإذا أبيضوا الفعل لم يجوز أن يبقى عليهم فيها تباعة . قال ابن العربي : « وقد قال جماعة إن معناه لو تزيّلوا عن بطون النساء وأصلاب الرجال . وهذا ضعيف ؛ لأن من في الصلب أو في البطن لا يوطأ ولا تصيب منه معزة . وهو سبحانه قد صرح فقال : « ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطهروهم » وذلك لا ينطلق على من في بطن المرأة وصلب الرجال ، وإنما ينطلق على مثل الوليد بن الوليد ، وسلمة بن هشام ، وعياش بن أبي ربيعة ، وأبي جندل بن سهيل . وكذلك قال مالك : وقد حاصرنا مدينة الروم فحبس عنهم الماء ، فكانوا يتزّلون الأسارى يستقون لهم الماء ، فلا يقدر أحد على رميهم بالنبل ، فيحصل لهم الماء بغير اختيارنا . وقد جوز أبو حنيفة وأصحابه والثوري الترمي في حصون المشركين وإن كان فيهم أسارى من المسلمين وأطفالهم . ولو تترس كافر بولد مسلم رمى المشرك ، وإن أصيب أحد من المسلمين فلا دية فيه ولا كفارة . وقال الثوري : فيه الكفارة ولا دية . وقال الشافعي بقولنا . وهذا ظاهر ؛ فإن التوصل إلى المباح بالمحظور لا يجوز ؛ سيما بروح المسلم ؛ فلا قول إلا ما قاله مالك رضي الله عنه . والله أعلم . »

قلت : قد يجوز قتل الترس ، ولا يكون فيه اختلاف إن شاء الله ، وذلك إذا كانت المصلحة ضرورية كلية قطعية . فعنى كونها ضرورية ، أنها لا يحصل الوصول إلى الكفار إلا بقتل الترس . ومعنى أنها كلية ، أنها قاطعة لكل الأمة ، حتى يحصل من قتل الترس مصالحة كل المسلمين ؛ فإن لم يفعل قتل الكفار الترس واستولوا على كل الأمة . ومعنى كونها

قطعية، أن تلك المصاحبة حاصلة من قتل الترس قطعاً . قال علماؤنا : وهذه المصلحة بهذه القيود لا ينبغي أن يختلف في اعتبارها ؛ لأن الفرض أن الترس مقتول قطعاً ؛ وإما بأيدي العدو فتحصل المفسدة العظيمة التي هي استيلاء العدو على كل المسلمين . وإما بأيدي المسلمين فيهلك العدو وينجو المسلمون أجمعون . ولا يتأتى لعاقل أن يقول : لا يقتل الترس في هذه الصورة بوجه ؛ لأنه يلزم منه ذهاب الترس والإسلام والمسلمين ، لكن لما كانت هذه المصلحة غير خالية من المفسدة ، نفرت منها نفس من لم يمعن النظر فيها ؛ فإن تلك المفسدة بالنسبة إلى ما يحصل منها عدم أو كالعدم . والله أعلم .

الرابعة — قراءة العامة « لَوْ تَزِيلُوا » إلا أبا حنيفة فإنه قرأ « تزيلوا » وهو مثل « تزيلوا » في المعنى . والترايل : التباين . و « تزيلوا » تفعلوا ، من زلت . وقيل : هي تَفَيَّلُوا . « لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا » قيل : اللام جواب لكلامين ؛ أحدهما — « لولا رجال » والثاني — « لو تزيلوا » . وقيل جواب « لولا » محذوف ؛ وقد تقدم . « ولو تزيلوا » ابتداء كلام .

قوله تعالى : إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٦٦﴾

العامل في « إذ » قوله تعالى : « لَعَذَّبْنَا » أي لعذبناهم إذ جعلوا هذا . أو فعل مضمر تقديره واذكروا . (الْحَمِيَّةُ) فَعِيلَةٌ وهى الأنفة . يقال : حميت عن كذا حمية (بالتشديد) وَحَمِيَّةٌ إِذَا أَنْفَتَ مِنْهُ وَدَاخَلَكَ عَارٌ وَأَنْفَةٌ أَنْ تَفْعَلَهُ . ومنه قول المتنبي :

ألا إنني منهم وعرضي عرضهم * كذي الأنف يحى أنفه أن يكشما

أى يمنع . قال الزهرى : حميتهم أنفتهم من الإقرار للنبي صلى الله عليه وسلم بالرسالة

والاستفتاح بسم الله الرحمن الرحيم ، ومنعهم من دخول مكة . وكان الذي امتنع من كتابة بسم الله الرحمن الرحيم ونجد رسول الله : سهيل بن عمرو ؛ على ما تقدم . وقال ابن بحر : حيتهم عصيتهم لأهتهم التي كانوا يعبدونها من دون الله تعالى ، والأئمة من أن يعبدوا غيرها . وقيل : « حمية الجاهلية » إنهم قالوا : قتلوا أبناءنا وإخواننا ثم يدخلون علينا في منازلنا ؛ واللوات والعزى لا يدخلها أبدا . (فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ) أى الطمأنينة والوقار (عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ) . وقيل : ثبتهم على الرضا والتسليم ، ولم يدخل قلوبهم ما أدخل قلوب أولئك من الحمية (وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى) قيل لا إله إلا الله . روى مرفوعا من حديث أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم . وهو قول عليّ وابن عمر وابن عباس ، وعمرو بن ميمون ومجاهد وقتادة وعكرمة والضحاك ، وسلمة بن كهيل وعبيد بن عمير وطلحة بن مصرف ، والربيع والسدى وابن زيد . وقاله عطاء الخراساني ، وزاد « مجد رسول الله » . وعن عليّ وابن عمر أيضا هي لا إله إلا الله والله أكبر . وقال عطاء بن أبي رباح ومجاهد أيضا : هي لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . وقال الزهري . بسم الله الرحمن الرحيم . يعنى أن المشركين لم يُقَرِّزُوا بهذه الكلمة ؛ فخص الله بها المؤمنين . و « كلمة التقوى » هي التي يتق بها من الشرك . وعن مجاهد أيضا أن « كلمة التقوى » الإخلاص . (وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا) أى أحق بها من كفار مكة ؛ لأن الله تعالى اختارهم لدينه وصحبة نبيه . (وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا) .

قوله تعالى : لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿٢٧﴾

قال قتادة : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في المنام أنه يدخل مكة على هذه الصفة ؛ فلما صالح قريشا بالحديبية ارتاب المنافقون حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

إنه يدخل مكة ، فأنزل الله تعالى « لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ » فأعلمهم أنهم سيدخلون في غير ذلك العام ، وأن رؤياه صلى الله عليه وسلم حق . وقيل : إن أبا بكر هو الذي قال إن المنام لم يكن مؤقتا بوقت ، وأنه سيدخل . وروى أن الرؤيا كانت بالحديبية ، وأن رؤيا الأنبياء حق . والرؤيا أحد وجوه الوحي إلى الأنبياء . (لَتَدْخُلَنَّ) أى فى العام القابل (الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ) قال ابن كيسان : إنه حكاية ما قيل للنبي صلى الله عليه وسلم فى منامه ؛ فخطب فى منامه بما جرت به العادة ؛ فأخبر الله عن رسوله أنه قال ذلك ولهذا استثنى ؛ تأذّب بأدب الله تعالى حيث قال تعالى : « وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ إني فاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » . وقيل : خاطب الله العباد بما يجب أن يقولوه ؛ كما قال « وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ إني فاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » . وقيل : استثنى فيما يعلم ليستثنى الخلق فيما لا يعلمون ؛ قاله ثعلب . وقيل : كان الله علم أنه يميت بعض هؤلاء الذين كانوا معه بالحديبية فوقع الاستثناء لهذا المعنى ؛ قاله الحسين بن الفضل . وقيل : الاستثناء من « آمين » ؛ وذلك راجع إلى مخاطبة العباد على ما جرت به العادة . وقيل : معنى « إِنْ شَاءَ اللَّهُ » إِنْ أَمَرَكُمُ اللَّهُ بالدخول . وقيل : أى إِنْ سَهَّلَ اللَّهُ . وقيل : إِنْ شَاءَ اللَّهُ « أى كما شاء الله . وقال أبو عبيدة : « إِنْ » بمعنى « إِذَا » ؛ أى إِذَا شَاءَ اللَّهُ ؛ كقوله تعالى « اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » (١) أى إِذَا كُنْتُمْ . وفيه بعد ؛ لأن « إِذَا » فى الماضى من الفعل ، و « إِذَا » فى المستقبل ؛ وهذا الدخول فى المستقبل ، فوعدهم دخول المسجد الحرام وعلقه بشرط المشيئة . وذلك عام الحديبية ؛ فأخبر أصحابه بذلك فاستبشروا ؛ ثم تأخر ذلك عن العام الذى طمعوا فيه فساءهم ذلك واشتد عليهم وصالحهم ورجع ؛ ثم أذن الله فى العام المقبل فأنزل الله « لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ » . وإنما قيل له فى المنام « لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ » فحكى فى التنزيل ما قيل له فى المنام ؛ فليس هنا شك كما زعم بعضهم أن الاستثناء يدل على الشك ، والله تعالى لا يشك ، و « لَتَدْخُلَنَّ » تحقيق فكيف يكون شك . ف « إِنْ » بمعنى « إِذَا » . (آمِينَ) أى من العدو . (مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ

(٢) آية ٢٧٨ سورة البقرة .

(١) آية ٢٣ سورة الكهف .

وَمُقَصِّرِينَ) والتحليق والتقصير جميعا للرجال ؛ ولذلك غلب المذكر على المؤنث . والحليق أفضل ، وليس للنساء إلا التقصير . وقد مضى القول في هذا في « البقرة »^(١) . وفي الصحيح أن معاوية أخذ من شعر النبي صلى الله عليه وسلم على المرأة بِمَشَقَص . وهذا كان في العُمرة لا في الحج ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم حلق في حجته . (لَا تَخَافُونَ) حال من المحققين والمقصرين ؛ والتقدير : غير خائفين . (فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا) أى علم ما فى تأخير الدخول من الخير والصالح ما لم تعلموه أنتم . وذلك أنه عليه السلام لما رجع مضى منها إلى خير فافتتحها ، ورجع بأموال خير وأخذ من العدة والقوة أضعاف ما كان فيه فى ذلك العام ، وأقبل إلى مكة على أهبة وقوة وعدة بأضعاف ذلك . وقال الكلبي : أى علم أن دخولها إلى سنة ولم تعلموه أنتم . وقيل : علم أن بمكة رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموهن . (فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا) أى من دون رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم فتح خير ؛ قاله ابن زيد والضحاك . وقيل فتح مكة . وقال مجاهد : هو صلح الحديبية ؛ وقاله أكثر المفسرين . قال الزهرى : ما فتح الله فى الإسلام كان أعظم من صلح الحديبية ؛ لأنه إنما كان القتال حين تلتقى الناس ، فلما كانت الهدنة وضعت الحرب أوزارها وأمن الناس بعضهم بعضا ؛ فالتقوا وتفاوضوا الحديث والمناظرة . فلم يكلم أحد بالإسلام يعقل شيئا إلا دخل فيه ؛ فلقد دخل فى تينك السنتين فى الإسلام مثل ما كان فى الإسلام قبل ذلك وأكثر . يدل ذلك على ذلك أنهم كانوا سنة ست يوم الحديبية ألفا وأربعمائة ، وكانوا بعد عام الحديبية سنة ثمان فى عشرة آلاف .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ

عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (بِالْهُدَىٰ

وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ) أى يعليه على كل الأديان . فالدين اسم بمعنى المصدر ،

ويستوى لفظ الواحد والجمع فيه . وقيل : أى يظهر رسوله على الدين كله ؛ أى على الدين الذى هو شرعه بالجملة ثم باليد والسيف ؛ ونسخ ما عداه . (وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا) «شهيذا» نصب على التفسير ، والباء زائدة ؛ أى كفى الله شهيدا لنبيه صلى الله عليه وسلم ؛ وشهادته له تبين صحة نبوته بالمعجزات . وقيل : «شهيذا» على ما أرسل به ؛ لأن الكفار أبوا أن يكتبوا : هذا ما صالح عليه محمد رسول الله .

قوله تعالى : مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَغَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٩﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ) « محمد » مبتدأ و « رسول » خبره . وقيل : « محمد » ابتداء و « رسول الله » نعته . (وَالَّذِينَ مَعَهُ) عطف على المبتدأ ، والخبر فيما بعده ؛ فلا يوقف على هذا التقدير على « رسول الله » . وعلى الأول يوقف على « رسول الله » ؛ لأن صفاته عليه السلام تزيد على ما وصف به أصحابه ؛ فيكون « محمد » ابتداء و « رسول الله » الخبر « والذين معه » ابتداء ثان . و « أشداء » خبره و « رحماء » خبر ثان . وكون الصفات في جملة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هو الأشبه . قال ابن عباس : أهل الحديبية أشداء على الكفار ؛ أى غلاظ عليهم كالأسد على فريسته . وقيل : المراد بـ « والذين معه » جميع المؤمنين . (رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ) أى يرحم بعضهم بعضا . وقيل :

متعاطفون متواتون . وقرأ الحسن « أشدء على الكفار رحماء بينهم » بالنصب على الحال ؛ كأنه قال : والذين معه في حال شدتهم على الكفار وتراحمهم بينهم . (تَرَاهُمْ رُكْعًا سَجْدًا) إخبار عن كثرة صلاتهم . (يَتَّبِعُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا) أى يطلبون الجنة ورضا الله تعالى .

الثانية - قوله تعالى : (سِيَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ) السيا العلامة ؛ وفيها لغتان : المد والقصر ؛ أى لاحت علامات التهجّد بالليل وأمارات السهر . وفي سنن ابن ماجه قال : حدثنا إسماعيل بن محمد الطلخى قال حدثنا ثابت بن موسى أبو يزيد عن شريك عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار " . وقال ابن العربي : ودسه قوم في حديث النبي صلى الله عليه وسلم على وجه الغلط ، وليس عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه ذكر بحرف . وقد روى ابن وهب عن مالك « سياههم في وجوههم من أثر السجود » ذلك مما يتعلق بجباههم من الأرض عند السجود ؛ وبه قال سعيد بن جبیر . وفي الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم : صلى صبيحة إحدى وعشرين من رمضان وقد وكف المسجد (١) وكان على عريش ؛ فأنصرف النبي صلى الله عليه وسلم من صلاته وعلى جبهته وأرنبته أثر الماء والطين . وقال الحسن : هو بياض يكون في الوجه يوم القيامة . وقاله سعيد بن جبیر أيضا ، ورواه العوفي عن ابن عباس ؛ قاله الزهري . وفي الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث أبي هريرة ، وفيه : " حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئا ممن أراد الله أن يرحمه ممن يقول لا إله إلا الله فيعرفونهم في النار بأثر السجود تأكل النار ابن آدم إلا أثر السجود حرّم الله على النار أن تأكل أثر السجود " . وقال شهر بن حوشب : يكون موضع السجود من وجوههم كالقمر ليلة البدر . وقال ابن عباس ومجاهد : السياه في الدنيا وهو السمّت الحسن . وعن مجاهد أيضا : هو الخشوع والتواضع . قال (١) أى قطر سقته .

منصور : سألت مجاهدا عن قوله تعالى « سِيَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ » أهو أثر يكون بين عيني الرجل ؟ قال لا ؛ ربما يكون بين عيني الرجل مثل رُكْبَةِ العنزة وهو أفسى قلبا من الحجارة ؛ ولكنه نور في وجوههم من الخشوع . وقال ابن جريج : هو الوقار والبهاء . وقال شمر بن عطية : هو صفرة الوجه من قيام الليل . قال الحسن : إذا رأيتهم حسبتهم مرضى وما هم بمرضى . وقال الضحاك : أما انه ليس بالنَّدْب في وجوههم ولكنه الصفرة . وقال سفيان الثوري : يصلون بالليل فإذا أصبحوا روى ذلك في وجوههم ؛ بيانه قوله صلى الله عليه وسلم : « من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار » . وقد مضى القول فيه آنفا . وقال عطاء الخراساني : دخل في هذه الآية كل من حافظ على الصلوات الخمس .

الثالثة — قوله تعالى : (ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ) قال الفراء : فيه وجهان ، إن شئت قلت المعنى ذلك مثلهم في التوراة وفي الإنجيل أيضا ، كمثلهم في القرآن ؛ فيكون الوقف على « الإنجيل » وإن شئت قلت : تمام الكلام ذلك مثلهم في التوراة ، ثم ابتداء فقال ومثلهم في الإنجيل . وكذا قال ابن عباس وغيره : هما مثلان ، أحدهما في التوراة والآخر في الإنجيل ؛ فيوقف على هذا على « التوراة » . وقال مجاهد : هو مثل واحد ؛ يعني أن هذه صفتهم في التوراة والإنجيل ؛ فلا يوقف على « التوراة » على هذا ، ويوقف على « الإنجيل » ، ويتبدئ (كَزَرْجٍ أُخْرِجَ شَطَاءٌ) على معنى وهم كزرع . و « شطاء » يعني فراخه وأولاده ؛ قاله ابن زيد وغيره . وقال مقاتل : هو نبت واحد ؛ فإذا نرج ما بعده فقد شطاء . قال الجوهري : شطاء الزرع والنبات فراخه ، والجمع أشطاء . وقد أشطا الزرع نرج شطؤه . قال الأخفش في قوله « أخرج شطاء » أي طرّفه . وحكاه الثعلبي عن الكسائي . وقال الفراء : أشطا الزرع فهو مُشْطَى إذا نرج . قال الشاعر :

أخرج الشطاء على وجه الثرى * ومن الأشجار أفنان الثمر

الزجاج : أخرج شطاء أي نباته . وقيل : إن الشطاء شوك السنبُل ؛ والعرب أيضا تسميه : السَّقَا ؛ وهو شوك البهمي ؛ قاله قُطْرُب^(١) . وقيل : إنه السنبُل ؛ فيخرج من الحبة

(١) البهمي : نبت تجده به الغنم وجدا شديدا ما دام أخضر .

عشر سنبلات وتسع وثمانين، قاله الفراء، حكاه الماوردي. وقرأ ابن كثير وابن ذكوان «شَطَاه» بفتح الطاء، وأسكن الباقون. وقرأ أنس ونصر بن عاصم وابن وثاب «شَطَاه» مثل عصاه. وقرأ المجذري وابن أبي إسحاق «شَطَه» بغير همز، وكلها لغات فيها.

وهذا مثل ضربه الله تعالى لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، يعني أنهم يكونون قليلاً ثم يزدادون ويكثرُونَ، فكان النبي صلى الله عليه وسلم حين بدأ بالدعاء إلى دينه ضعيفاً فأجابته الواحد بعد الواحد حتى قوى أمره، كالزروع يَبْدُو بعد البذر ضعيفاً فيقوى حالاً بعد حال حتى يغلظ نباته وأفرأه. فكان هذا من أصح مثل وأقوى بيان. وقال قتادة: مثل أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم في الإنجيل مكتوب أنه سيخرج من قوم يثبتون نبات الزرع، يأمرُونَ بالمعروف وَيَنْهَوْنَ عن المنكر. «فَأَزَرَهُ» أى قواه وأعانه وشده، أى قوى الشطء الزرع. وقيل بالعكس، أى قوى الزرع الشطء. وقراءة العامة «آزره» بالمد. وقرأ ابن ذكوان وأبو حيوة ومحمد بن قيس «فَازَرَهُ» مقصورة، مثل فعَلَهُ. والمعروف المد. قال امرؤ القيس:

بمَحْنَةٍ قَدْ آزَرَ الضَّالَّ نَبْتُهَا ■ مَجَرَ جِيُوشَ غَانَمِينَ وَخُبِ

«فَأَسْتَوَى عَلَى سَوْقِهِ» على عوده الذى يقوم عليه فيكون ساقاً له. والسوق: جمع الساق. «يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ» أى يعجب هذا الزرع زراعته. وهو مثل كما بينا، فالزرع عهد صلى الله عليه وسلم، والشطء أصحابه، كانوا قليلاً فكثروا، وضعفاء فقووا، قاله الضحاك وغيره. «لِيَغِيْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ» اللام متعلقة بمحذوف، أى فعل الله هذا لمحمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه ليغيب بهم الكفار.

الرابعة — قوله تعالى: «وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا» أى وعد الله هؤلاء الذين مع محمد، وهم المؤمنون الذين أعمالهم صالحة. «مَغْفِرَةً وَأَجْراً عَظِيماً» أى ثواباً لا ينقطع وهو الجنة. وليس «من» فى قوله «منهم» مبعضة لقوم من الصحابة دون قوم، ولكنها عامة

(١) المحنية (بالنخفيف): واحدة المحاني، وهى معاطف الأردية. والضال (بخفض اللام): شجرة السدر.

مجنّسة ؛ مثل قوله تعالى : « فَأَجْتَنَبُوا الرَّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ » ^(١) لا يقصد للتبعض لكنه يذهب إلى الجنس ؛ أى فاجتنبوا الرجس من جنس الأوثان ، إذ كان الرجس يقع من أجناس شتى ، منها الزنى والربا وشرب الخمر والكذب ؛ فأدخل « من » يفيد بها الجنس وكذا « منهم » ؛ أى من هذا الجنس ، يعنى جنس الصحابة . ويقال : أنفق نفقتك من الدراهم ؛ أى اجعل نفقتك هذا الجنس . وقد ينحصر أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم بوعد المغفرة تفضيلاً لهم ، وإن وعد الله جميع المؤمنين المغفرة . وفى الآية جواب آخر : وهو أن « من » مؤكدة للكلام ؛ والمعنى وعدهم الله كلّهم مغفرة وأجرًا عظيمًا . بخرى مجرى [قول] العربى : قطعت من الثوب قميصاً ؛ يريد قطعت الثوب كلّ قميصاً . و « من » لم يبعض شيئاً . وشاهد هذا من القرآن « وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ » ^(٢) معناه ونزل القرآن شفاء ؛ لأن كل حرف منه يشفى ، وليس الشفاء مختصاً به بمضه دون بعض . على أن من اللغويين من يقول « من » مجنّسة ؛ تقديرها نزل الشفاء من جنس القرآن ، ومن جهة القرآن ، ومن ناحية القرآن . قال زهير :

* أَمِنْ أُمِّ أَوْفَى دِمْنَةً لَمْ تَكَلِّمْ ^(٣) *

أراد من ناحية أم أوفى دمنّة ، أم من منازلها دمنّة . وقال الآخر :

أَخُو رَغَائِبٍ يَعْطِيهَا وَيَسْأَلُهَا ■ يَأْبَى الظُّلَامَةَ مِنْهُ النَّوْفُلُ الزُّفْرُ ^(٤)

ف « من » لم تبعض شيئاً ، إذ كان المقصد يأبى الظلامه لأنه نوفل زفر . والنوفل : الكثير العطاء . والزفر : حامل الأثقال والمؤن عن الناس .

الخامسة — روى أبو عروة الزبيرى من ولد الزبير : كنا عند مالك بن أنس ، فذكروا رجلاً ينتقص أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقرأ مالك هذه الآية « محمد

(١) آية ٣٠ سورة الحج . (٢) آية ٨٢ سورة الإسراء . (٣) الدمنّة : آثار الناس وما سودوا

بالرماد . لم تكلم : لم تبين ■ والعرب تقول لكل ما بين من أثر وغيره : تكلم ؛ أى ميز ، فصار بمنزلة المتكلم .

(٤) البيت لأعشى باهلة .

رسول الله والذين معه « حتى بلغ » يُعْجِبُ الزَّرَّاعَ لِيُغِظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ . فقال مالك : مَنْ أصبح من الناس في قلبه غَيْظٌ على أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أصابته هذه الآية ؛ ذكره الخطيب أبو بكر .

قلت : لقد أحسن مالك في مقالته وأصاب في تأويله . فن نقص واحدا منهم أو طعن عليه في روايته فقد ردَّ على الله ربَّ العالمين ، وأبطل شرائع المسلمين ؛ قال الله تعالى : ﴿ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ مِّثْرٌ مِّنَ الْمُنَافِقِينَ إِذَا ضَلُّوا بِهِ لَمْ يَلْوِاْ وَهُمْ عَلَى سُبُلٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴾ . وقال : « لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ » إلى غير ذلك من الآي التي تضمنت الشفاء عليهم ، والشهادة لهم بالصدق والفلاح ؛ قال الله تعالى : « رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ » . وقال : « لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أَتَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَآمَوا لَهُمْ بِبَنَتَيْنِ مِنْ أَهْلِ بَنِي إِسْرَءِيلَ فَأَوْضَعُوهُنَّ لِلَّذِينَ يَصْلَوْنَ الْكَافِرِينَ » . وقال : « وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ » ، ثم قال عزَّ من قائل : « وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » . وهذا كله مع علمه تبارك وتعالى بحالهم ومآل أمرهم ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ » وقال : « لَا تَسْبُوا أَصْحَابِي فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا لَمْ يَدْرِكْ مَدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ » خرجهما البخاري . وفي حديث آخر : « فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مَا فِي الْأَرْضِ لَمْ يَدْرِكْ مَدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ » . قال أبو عبيد : معناه لم يدرك مدَّ أحدهم إذا تصدق به ولا نصف المد ؛ فالنصيف هو النصف هنا . وكذلك يقال للعشر عشير ، وللخميس خميس ، وللثسع تسع ، وللثمن ثمين ، وللسمع سبع ، وللستس ستيس ، والربع ربع . ولم تقل العرب للثالث ثلث . وفي البزار عن جابر مرفوعا صحيحا : « إِنْ أَرَادَ اللَّهُ اخْتَارَ أَصْحَابِي عَلَى الْعَالَمِينَ سِوَى النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ وَاخْتَارَ لِي مِنْ أَصْحَابِي أَرْبَعَةً — يَعْنِي أَبَا بَكْرًا وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ وَعَلِيًّا — فَعَلَّاهُمْ أَصْحَابِي » . وقال « فِي أَصْحَابِي كُلِّهِمْ خَيْرٌ » . وروى عويم بن ساعدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اخْتَارَنِي وَاخْتَارَ لِي أَصْحَابِي فَعَلَّاهُمْ زُرَّاءَ وَأَخْتَانًا وَأَصْهَارًا فَمِنْ سَبِّهِمْ فَعَلِيهِ لَعْنَةُ

(١) آية ٢٣ سورة الأحزاب . (٢) آية ٨ سورة الحشر . (٣) آية ٩ سورة الحشر .

الله والملائكة والناس أجمعين ولا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً^(١) . والأحاديث بهذا المعنى كثيرة ؛ فحذّر من الوقوع في أحد منهم ، كما فعل من طعن في الدين فقال : إن المَعُوذَتَيْنِ ليستا من القرآن ، وما صحّ حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تثبيتهما ودخولهما في جملة التنزيل إلا عن عقبة بن عامر ، وعقبة بن عامر ضعيف لم يوافقه غيره عليها ، فروايته مطرحة . وهذا رد لما ذكرناه من الكتاب والسنة ، وإبطال لما نقلته لنا الصحابة من الملة . فإن عقبة بن عامر بن عيسى الجهني ممن روى لنا الشريعة في الصحيحين البخاري ومسلم وغيرهما ، فهو ممن مدحهم الله ووصفهم وأثنى عليهم ووعدهم مغفرة وأجرًا عظيمًا . فمن نسب أو واحداً من الصحابة إلى كذب فهو خارج عن الشريعة ، مبطل للقرآن طاعن على رسول الله صلى الله عليه وسلم . ومتى ألحق واحد منهم تكذيباً فقد سب ؛ لأنه لا عار ولا عيب بعد الكفر بالله أعظم من الكذب ، وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من سب أصحابه ؛ فالمكذب لأصغرهم — ولا صغیر فيهم — داخل في لعنة الله التي شهد بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وألزمها كل من سب واحداً من أصحابه أو طعن عليه . وعن عمر بن حبيب قال : حضرت مجلس هارون الرشيد بغرت مسألة تنازعها الحضور وعلت أصواتهم ؛ فاحتج بعضهم بحديث يرويه أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فرفع بعضهم الحديث وزادت المدافعة والخصام حتى قال قائلون منهم : لا يقبل هذا الحديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأن أبا هريرة منهم فيما يرويه ، وصرحوا بتكذيبه ، ورأيت الرشيد قد نحا نحوهم ونصر قولهم فقلت أنا : الحديث صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو هريرة صحيح النقل صدوق فيما يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم وغيره ؛ فنظر إلى الرشيد نظر مغضب ، وقت من المجلس فانصرفت إلى منزلي ، فلم ألبث حتى قيل : صاحب البريد بالباب ؛ فدخل فقال لي : أجب أمير المؤمنين إجابة مقتول ، وتحنط وتكفن ! فقلت : اللهم إني أعلم أني دفعت عن صاحب نيك ، وأجللت نبيك أن يطعن على أصحابه ،

(١) الصرف : التوبة . وقيل النافلة . والعدل : الفدية . وقيل القرينة .

فَسَلَّمَنِي مِنْهُ . فَأَدْخَلَتْ عَلَى الرَّشِيدِ وَهُوَ جَالِسٌ عَلَى كُرْسِيٍّ مِنْ ذَهَبٍ ، حَاسِرٌ عَنْ ذِرَاعَيْهِ ۖ
 بِيَدِهِ السِّيفُ وَبَيْنَ يَدَيْهِ النَّطَّحُ ^(١) ؛ فَلَمَّا بَصَّرَنِي قَالَ لِي : يَا عُمَرُ بْنُ حَبِيبٍ مَا تَلَقَّانِي ^(٢) [أَحَدٌ]
 مِنَ الرَّدِّ وَالدَّفْعِ [لِقَوْلِي بِمَثَلٍ] ^(٣) مَا تَلَقَّيْتَنِي بِهِ ؛ فَقُلْتُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ إِنَّ الَّذِي قُلْتَهُ وَجَادَلْتَ
 عَنْهُ فِيهِ أَزْدَرَاءُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ [وَعَلَى مَا جَاءَ بِهِ] ؛ إِذَا كَانَ أَصْحَابُهُ كَذَابِينَ
 فَالْشَّرِيعَةُ بَاطِلَةٌ ، وَالْفَرَائِضُ وَالْأَحْكَامُ فِي الصِّيَامِ وَالصَّلَاةِ وَالطَّلَاقِ وَالنِّكَاحِ وَالْحُدُودِ كُلِّهِ
 مُرَدُّودٌ غَيْرُ مَقْبُولٍ ؛ فَرَجَعَ إِلَى نَفْسِهِ ثُمَّ قَالَ : أَحْيَيْتَنِي يَا عُمَرُ بْنُ حَبِيبٍ أَحْيَاكَ اللَّهُ ! وَأَمَرَ
 لِي بِعَشْرَةِ آلَافٍ دِرْهَمٍ .

قالت : فالصحابه كلهم عدول ، أولياء الله تعالى وأصفياءه ، وخيرته من خلقه بعد أنبيائه
 ورسله . هذا مذهب أهل السنة ، والذي عليه الجماعة من أئمة هذه الأمة . وقد ذهبت
 شِرْذِمَةٌ لَا مَبَالَاةَ بِهِمْ إِلَى أَنَّ حَالَ الصَّحَابَةِ كَحَالِ غَيْرِهِمْ ؛ فَيَلْزِمُ الْبَحْثُ عَنْ عَدَالَتِهِمْ . وَمِنْهُمْ
 مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ حَالِهِمْ فِي بُدْءِ الْأَمْرِ فَقَالَ : إِنَّهُمْ كَانُوا عَلَى الْعَدَالَةِ إِذَا ذَاكَ ؛ ثُمَّ تَغَيَّرَتْ بِهِمْ
 الْأَحْوَالُ فَظَهَرَتْ فِيهِمْ الْحُرُوبُ وَسَفْكُ الدِّمَاءِ ؛ فَلَا بُدَّ مِنَ الْبَحْثِ . وَهَذَا مُرَدُّودٌ ؛ فَإِنْ
 خِيارُ الصَّحَابَةِ وَفَضْلُهُمْ كَعَمَلٍ وَطَلْحَةٍ وَالزَّيْبِ وَغَيْرِهِمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مِمَّنْ أَثْنَى اللَّهُ عَلَيْهِمْ
 وَزَكَاهُمْ وَرَضِيَ عَنْهُمْ وَأَرْضَاهُمْ وَوَعَدَهُمُ الْجَنَّةَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى « مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا » . وَخَاصَّةً
 الْعَشْرَةَ الْمُقَطَّوعَ لَهُمْ بِالْجَنَّةِ بِإِخْبَارِ الرَّسُولِ هُمْ الْقُدُّوَّةُ مَعَ عَلَيْهِمُ بَكْثٌ مِنَ الْفِتَنِ وَالْأُمُورِ
 الْحَارِيَةِ عَلَيْهِمْ بَعْدَ نَبِيِّهِمْ بِإِخْبَارِهِ لَهُمْ بِذَلِكَ . وَذَلِكَ غَيْرُ مُسَقَّطٍ مِنْ مَرْتَبَتِهِمْ وَفَضْلِهِمْ ؛ إِذَا كَانَتْ
 تِلْكَ الْأُمُورُ مَبْنِيَّةً عَلَى الْاجْتِهَادِ ، وَكُلٌّ مَجْتَهِدٌ مُصِيبٌ . وَسَيَأْتِي السِّكَّامُ فِي تِلْكَ الْأُمُورِ فِي سُورَةِ
 « الْحَجَرَاتِ » مَبِينَةً إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

(١) النطح (بالكسر) : بساط من الأديم .

(٢) زيادة عن كتاب تاريخ بغداد في ترجمة عمر بن حبيب .

تفسير سورة الحجرات

مدنية بإجماع . وهي ثمانى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ^ط وَاتَّقُوا
 اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ)
 قال العلماء : كان في العرب جفاءً وسوء أدب في خطاب النبي صلى الله عليه وسلم
 وتلقيب للناس . فالسورة في الأمر بمكارم الأخلاق ورعاية الآداب . وقرأ الضحاك
 ويعقوب الحضرمي : « لَا تَقْدُمُوا » بفتح التاء والdal من التقدّم . الباقون « تَقْدُمُوا »
 بضم التاء وكسر الدال من التقديم ؛ ومعناها ظاهر . أى لا تقدموا قولاً ولا فعلاً بين يدي
 الله وقول رسوله وفعله فيما سبيله أن تأخذه عنه من أمر الدين والدنيا . ومن قدم قوله
 أو فعله على الرسول صلى الله عليه وسلم فقد قدمه على الله تعالى ؛ لأن الرسول صلى الله عليه
 وسلم إنما يأمر عن أمر الله عز وجل .

الثانية — واختلف في سبب نزولها على أقوال ستة :

الأول — ما ذكره الواحدى من حديث ابن جريج قال : حدثني ابن أبي مليكة أن
 عبد الله بن الزبير أخبره أنه قدم ركب من بني تميم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال
 أبو بكر : أمّر القعقاع بن معبد . وقال عمر : أمّر الأقرع بن حابس . فقال أبو بكر :
 ما أردت إلا خلافي . وقال عمر : ما أردت خلافتك . فتأديا حتى ارتفعت أصواتهما ؛

فَنَزَلَ فِي ذَلِكَ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ - إِلَى قَوْلِهِ - وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ » . رواه البخاري عن الحسن بن محمد بن الصباح ؛ ذكره المهدوي أيضا .

الثاني - ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم أراد أن يستخلف على المدينة رجلا إذ مضى إلى خيبر ؛ فأشار عليه عمر برجل آخر ؛ فنزل « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ » . ذكره المهدوي أيضا .

الثالث - ما ذكره الماوردي عن الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن النبي صلى الله عليه وسلم أنفذ أربعة وعشرين رجلا من أصحابه إلى بني عامر فقتلوه ؛ إلا ثلاثة^(١) تأخروا عنهم فسلموا وانكفوا إلى المدينة ؛ فلقوا رجلين من بني سليم فسألوهما عن نسيهما فقالا : من بني عامر ، لأنهم أعز من بني سليم فقتلوهما ؛ فجاء نفر من بني سليم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : إن بيننا وبينك عهدا ، وقد قتل منا رجلان ؛ فوداهما النبي صلى الله عليه وسلم بمائة بعير ، ونزلت عليه هذه الآية في قتلهم الرجلين . وقال قتادة : إن ناسا كانوا يقولون لو أنزل في كذا ، لو أنزل في كذا ؟ فنزلت هذه الآية . ابن عباس : نهوا أن يتكلموا بين يدي كلامه . مجاهد : لا تفتاتوا على الله ورسوله حتى يقضى الله على لسان رسوله ؛ ذكره البخاري أيضا . الحسن : نزلت في قوم ذبحوا قبل أن يصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فأمرهم أن يعيدوا الذبح . ابن جرير : لا تقدموا أعمال الطاعات قبل وقتها الذي أمر الله تعالى به ورسوله صلى الله عليه وسلم .

قلت : هذه الأقوال الخمسة المتأخرة ذكرها القاضي أبو بكر بن العربي ؛ وسردها قبله الماوردي . قال القاضي : وهي كلها صحيحة تدخل تحت العموم ؛ والله أعلم ما كان السبب المثير للآية منها ، ولعلها نزلت دون سبب ؛ والله أعلم . قال القاضي : إذا قلنا إنها نزلت في تقديم الطاعات على أوقاتها فهو صحيح ؛ لأن كل عبادة مؤقتة بميقات لا يجوز تقديمها

(١) انكفأ القوم انكفأ : رجعوا وتبددوا .

(٢) افتات الكلام : ابتدعه . وافات عليه في الأمر : حكم عليه . وافات برأيه : استبد به .

عليه كالصلاة والصوم والنج، وذلك بين . إلا أن العلماء اختلفوا في الزكاة، لما كانت عبادة مالية وكانت مطلوبة لمعنى مفهوم، وهو سدّ خلة الفقير، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم استعجل من العباس صدقة عامين، ولما جاء من جمع صدقة الفطر قبل يوم الفطر حتى تعطى لمستحقها يوم الوجوب وهو يوم الفطر؛ فأقتضى ذلك كله جواز تقديمها العام والاثنتين . فإن جاء رأس العام والنصاب بحاله وقعت موقعها . وإن جاء رأس العام وقد تغير النصاب تبين أنها صدقة تطوع . وقال أشهب : لا يجوز تقديمها على الحول لحظة كالصلاة؛ وكأنه طرد الأصل في العبادات فرأى أنها إحدى دعائم الإسلام فوفاها حقها في النظام وحسن الترتيب . ورأى سائر علمائنا أن التقديم اليسير فيها جائز؛ لأنه معفو عنه في الشرع بخلاف الكثير . وما قاله أشهب أصح؛ فإن مفارقة اليسير الكثير في أصول الشريعة صحيح، ولكنه لمعان تختص باليسير دون الكثير . فأما في مسألتنا فالיום فيه كالشهر، والشهر كالسنة . فإما تقديم كل كما قاله أبو حنيفة والشافعي، وإما جفط العبادة على ميقاتها كما قال أشهب .

الثالثة — قوله تعالى : (لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ) أصل في ترك التعرض لأقوال النبي صلى الله عليه وسلم، وإيجاب اتباعه والافتداء به، وكذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه : ” مُرُّوا أبا بكر فليصل بالناس “ . فقالت عائشة لحفصة رضى الله عنهما : قولى له إن أبا بكر رجل أسيـف وإنه متى يـقـم مقامك لا يسمع الناس من البكاء؛ فمر عمر فليصل بالناس . فقال صلى الله عليه وسلم : ” إنكن لأنتن صواحب يوسف “ . مُرُّوا أبا بكر فليصل بالناس “ . فعنى قوله ” صواحب يوسف “ الفتنة بالرد عن الجائز إلى غير الجائز .

(١) في الأصول : « وذلك أن العلماء ... » والتصويب عن ابن العربي .

(٢) سريع البكاء والحزن . وقيل : هو الرقيق .

(٣) قال القسطلاني : « أى مثلهن في إظهار خلاف ما في الباطن ؛ فإن عائشة أظهرت أن سبب إرادتها صرف الإمامة عن الصديق لكونه لا يسمع المؤمنين القراءة ليكأنه، ومرادها زيادة على ذلك، وهو ألا يتشامخ الناس به . وهذا مثل زليخا استدعت النسوة وأظهرت لهن الإكرام بالضيافة وغرضها أن ينظرن إلى حسن يوسف ويعذرنها في محبة ؛ فعبر بالجمع في قوله « انكن » والمراد عائشة فقط . وفي قوله « صواحب » والمراد زليخا كذلك .

وربما احتج بغات القياس بهذه الآية . وهو باطل منهم ؛ فإن ما قامت دلالاته فليس في فعله تقديم بين يديه . وقد قامت دلالة الكتاب والسنة على وجوب القول بالقياس في فروع الشرع ؛ فليس إذا تقدم بين يديه . (وَاتَّقُوا اللَّهَ) يعنى في التقدم المنهى عنه . (إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ) لقولكم (عَلِيمٌ) بفعلكم .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٦٦﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ) روى البخارى والترمذى عن ابن أبى مليكة قال : حدثنى عبد الله بن الزبير أن الأقرع بن حابس قديم على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقال أبو بكر : يا رسول الله استعمله على قومه ؛ فقال عمر : لا تستعمله يا رسول الله ؛ فتكلمنا عند النبي صلى الله عليه وسلم حتى ارتفعت أصواتهما ؛ فقال أبو بكر لعمر : ما أردت إلا خلافي . فقال عمر : ما أردت خلافا ؛ قال : فنزلت هذه الآية : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ » قال : فكان عمر بعد ذلك إذا تكلم عند النبي صلى الله عليه وسلم لم يُسمع كلامه حتى يُستفهمه . قال : وما ذكر ابن الزبير جده يعنى أبا بكر . قال : هذا حديث غريب حسن . وقد رواه بعضهم عن ابن أبى مليكة مرسلًا ، لم يذكر فيه عن عبد الله بن الزبير .

قلت : هو البخارى ، قال : عن ابن أبى مليكة كاد الخيران أن يهلكا أبو بكر وعمر . رفعاً أصواتهما عند النبي صلى الله عليه وسلم حين قديم عليه ركب بنى تميم ؛ فأشار أحدهما بالأقرع بن حابس أنى بنى مجاشع ، وأشار الآخر بجل آخر ؛ فقال نافع : لا أحفظ اسمه ، فقال أبو بكر لعمر : ما أردت إلا خلافي . فقال : ما أردت خلافا . فارتفعت أصواتهما

في ذلك ؛ فانزل الله عز وجل « يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي » الآية .
فقال ابن الزبير : فما كان عمر يُسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية حتى يستفهمه .
ولم يذكر ذلك عن أبيه ؛ يعني أبا بكر الصديق . وذكر المهدي عن علي رضي الله عنه :
نزل قوله « لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي » فينا لما ارتفعت أصواتنا أنا وجمفر
وزيد بن حارثة ، تننازع ابنة حمزة لما جاء بها زيد من مكة ؛ ففضى بها رسول الله صلى الله
عليه وسلم لجمفر ؛ لأن خالتها عنده . وقد تقدم هذا الحديث في « آل عمران » (٢) . وفي الصحيحين
عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم افتقد ثابت بن قيس فقال رجل : يا رسول الله ،
أنا أعلم لك علمه ؛ فأتاه فوجده جالسا في بيته مُكسّا رأسه ؛ فقال له : ما شأنك ؟ فقال :
شراً ! كان يرفع صوته فوق صوت النبي صلى الله عليه وسلم فقد حبط عمله وهو من أهل النار .
فأتى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره أنه قال كذا وكذا . فقال موسى : فرجع إليه المرة
الآخرة بشارة عظيمة ؛ فقال : « أذهب إليه فقل له إنك لست من أهل النار ولكك من
أهل الجنة » . لفظ البخاري . وثابت هذا هو ثابت بن قيس بن شماس الخزرجي يُكنى أبا محمد
بأبنة محمد . وقيل : أبا عبد الرحمن . قُتل له يوم الحرة (٥) ثلاثة من الولد : محمد ، ويحيى ،
وعبد الله . وكان خطيبا بليغا معروفا بذلك ، كان يقال له خطيب رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، كما يقال لحسان شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولما قَدِمَ وَفَدُ تَمِيم على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وطلبوا المفاخرة قام خطيبهم فافتخر ، ثم قام ثابت بن قيس فخطب خطبة
بليغة جَزَلَة فغلبهم ، وقام شاعرهم وهو الأقرع بن حابس فأنشد :

(١) قوله « عن أبيه » يريد جده لأمه أسما .

(٢) راجع ج ٤ ص ٨٨ .

(٣) هذا التفات من الحاضر إلى الغائب ؛ والأصل : كنت أرفع صوتي .

(٤) هو ابن أنس ؛ أحد رجال سند الحديث .

(٥) الحرة : أرض بظاهر المدينة بها حجارة سود كبيرة ، تعرف بحرة واقم ، وبها كانت الوقعة في سنة ثلاث وستين
من الهجرة أيام يزيد بن معاوية حين أنهب المدينة عسكره من أهل الشام الذين نذهبهم لقتال أهل المدينة من الصحابة
والتابعين ■ وأمر عليهم مسلم بن عقبة المري .

أَتَيْنَاكَ كَيْمًا يَعْرِفُ النَّاسُ فَضْلَنَا * إِذَا خَالَفُونَا عِنْدَ ذِكْرِ الْمَكَارِمِ

وَأَنَا رَعَوْسُ النَّاسِ مِنْ كُلِّ مَعْشَرٍ * وَأَنْ لَيْسَ فِي أَرْضِ الْحِجَازِ كِدَارِمِ

وَأَنَّ لَنَا الْمِرْبَاعَ فِي كُلِّ غَارَةٍ * تَكُونُ بِنَجْدٍ أَوْ بَارِضِ التَّهَامِ^(١)

فَقَامَ حَسَانٌ فَقَالَ :

بَنَى دَارِمٌ لَا تَفْخَرُوا إِنْ نَفَخَرْتُمْ * يَعُودُ وَبَالًا عِنْدَ ذِكْرِ الْمَكَارِمِ

هَبْلَتُمْ عَلَيْنَا تَفْخَرُونَ وَأَنْتُمْ * لَنَا خَوْلٌ مِنْ بَيْنِ ظَنَرٍ وَخَادِمِ^(٢)

فِي أَيْيَاتِ لَهَا .

فَقَالُوا : خَطِيبُهُمْ أَخْطَبُ مِنْ خَطِيبِنَا ، وَشَاعِرُهُمْ أَشْعَرُ مِنْ شَاعِرِنَا ؛ فَارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمْ فَانْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : « لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ » . وَقَالَ عَطَاءُ الْخِرَاسِيُّ : حَدَّثَنِي أَبْنَةُ ثَابِتِ بْنِ قَيْسٍ قَالَتْ : لَمَّا نَزَلَتْ « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ » الْآيَةَ ، دَخَلَ أَبُوهَا بَيْتَهُ وَأَغْلَقَ عَلَيْهِ بَابَهُ ؛ فَفَقَدَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ يَسْأَلُهُ مَا خَبَرُهُ ؛ فَقَالَ : أَنَا رَجُلٌ شَدِيدُ الصَّوْتِ ؛ أَخَافُ أَنْ يَكُونَ حَاطِطٌ عَمَلِي . فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « لَسْتَ مِنْهُمْ بَلْ تَعِيشُ بِجَحِيرٍ وَتَمُوتُ بِمَخِيرٍ » . قَالَ : ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ « إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ »^(٣) فَأَغْلَقَ بَابَهُ وَطَفِقَ يَبْكِي ؛ فَفَقَدَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ فَأَخْبَرَهُ ؛ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي أَحِبُّ الْجَمَالَ وَأَحِبُّ أَنْ أَسُودَ قَوْمِي . فَقَالَ : « لَسْتَ مِنْهُمْ بَلْ تَعِيشُ حَمِيدًا وَتَقْتُلُ شَهِيدًا وَتَدْخُلُ الْجَنَّةَ » . قَالَتْ : فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ الْيَمَامَةِ خَرَجَ مَعَ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ إِلَى مُسَيِّمَةَ فَلَمَّا اتَّقَوْا انْكَشَفُوا ، فَقَالَ ثَابِتٌ وَسَلِمٌ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ : مَا هَكَذَا نَحْنُ نَقَاتِلُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ ثُمَّ حَفَرَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا لَهُ حُفْرَةً فَثَبَّتَا وَقَاتِلَا حَتَّى قُتِلَا ؛ وَعَلَى ثَابِتٍ يَوْمئِذٍ دَرَعٌ لَهُ نَفِيسَةٌ ؛ فَتَرَبَّهَ رَجُلٌ مِنْ

(١) فِي سِيرَةِ ابْنِ هِشَامٍ : « ... أَوْ بَارِضِ الْأَعَاجِمِ » وَالْمِرْبَاعُ : مَا يَأْخُذُهُ الرَّيْسُ وَهُوَ رِبْعُ الْغَنِيمَةِ .

(٢) هَبْلَتُمْ : فَقَدْتُمْ . وَالْخَوْلُ : حَشَمُ الرَّجُلِ وَاتِّبَاعُهُ .

(٣) آيَةُ ١٨ سُورَةِ لُقَانَ .

المسلمين فأخذها؛ فبينما رجل من المسلمين نائم أتاه نباح في منامه فقال له : أوصيك بوصية، فإياك أن تقول هذا حلم فتضعه، إني لما قُتلت أمس مرّ بي رجل من المسلمين فأخذ درعي ومنزله في أقصى الناس، وعند خبائه فرس يستن في طوله، وقد كفأ على الدرع برمة، وفوق البرمة رحل؛ فأبّ خالداً فمره أن يبعث إلى درعي فأخذها، وإذا قدمت المدينة على خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم - يعني أبا بكر - فقل له : إن عليّ من الدين كذا وكذا، وفلان من رقيق عتيق وفلان؛ فأبى الرجل خالداً فأخبره؛ فبعث إلى الدرع فأبى بها وحدث أبا بكر برؤياه فأجاز وصيته . قال : ولا نعلم أحداً أُجيزت وصيته بعد موته غير ثابت، رحمه الله؛ ذكره أبو عمر في الاستيعاب .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ ﴾ أى لا تخاطبوه : يا محمد ويا أحمد . ولكن : يا نبي الله، ويا رسول الله؛ توقيراً له . وقيل : كان المناقون يرفعون أصواتهم عند النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ليقندى بهم ضعة المسلمين فنهى المسلمون عن ذلك . وقيل : « لا تجهروا له » أى لا تجهروا عليه، كما يقال : سقط لفيه؛ أى على فيه . ﴿ تَجْهَرُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ ﴾ الكاف كاف التشبيه في محل النصب ؛ أى لا تجهروا له جهراً مثل جهر بعضهم لبعض . وفي هذا دليل [على] أنهم لم ينهوا عن الجهر مطلقاً حتى لا يسوغ لهم إلا أن يكلموه بالهمس والخافتة، وإنما نهوا عن جهر مخصوص مقيد بصفة؛ أعنى الجهر المنعوت بمائلة ما قد اعتادوه منهم فيما بينهم ، وهو الخلو من مراعاة أهبة النبوة وجلالة مقدارها وانحطاط سائر الرتب وإن جلت عن رتبها . ﴿ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾ أى من أجل أن تحبط ، أى تبطل ؛ هذا قول البصريين . وقال الكوفيون : أى لئلا تحبط أعمالكم .

الثالثة - معنى الآية الأمر بتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوقيره ، وخفيض الصوت بحضرته وعند مخاطبته ؛ أى إذا نطق ونطقتم فعليكم ألا تبلغوا بأصواتكم وراء الحد

(١) استن الفرس : قص وعدا إقبالا وإدبارا . والطول والطيل (بالكسر) : الحبل الطويل يشد أحد طرفيه في وتد أو غيره والطرف الآخر في يد الفرس ، ليدور فيه ويرعى ولا يذهب لوجهه .

الذي يبلغه بصوته ، وأن تغضوا منها بحيث يكون كلامه غالبا لكلامكم ، وجهه باهرا لجهركم ؛ حتى تكون مزيتة عليكم لأئحة ، وسابقتها واضحة ، وأمتيازه عن جمهوركم كشيء الأبلق . لا أن تغمروا صوته بلفظكم ، وتبهروا منطقة بصخبكم . وفي قراءة ابن مسعود « لا ترفعوا بأصواتكم » . وقد كره بعض العلماء رفع الصوت عند قبره عليه السلام . وكره بعض العلماء رفع الصوت في مجالس العلماء تشريفا لهم ؛ إذ هم ورثة الأنبياء .

الرابعة — قال القاضي أبو بكر بن العربي : حرمة النبي صلى الله عليه وسلم ميتا حرمة حيا ، وكلامه المأثور بعد موته في الرفعة مثال كلامه المسموع من لفظه ، فإذا قرئ كلامه ، وجب على كل حاضر ألا يرفع صوته عليه ، ولا يعرض عنه ؛ كما كان يلزمه ذلك في مجلسه عند تلفظه به . وقد نبه الله سبحانه على دوام الحرمة المذكورة على مرور الأزمنة بقوله تعالى : « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا » . وكلامه صلى الله عليه وسلم من الوحي ، وله من الحكمة مثل ما للقرآن ؛ إلا معاني مستثناة ، بيانها في كتب الفقه .

الخامسة — وليس الغرض برفع الصوت ولا الجهر ما يقصد به الاستخفاف والاستهانة ؛ لأن ذلك كفر والمخاطبون مؤمنون . وإنما الغرض صوت هو في نفسه والمسموع من حرسه غير مناسب لما يهاب به العظماء ويوقر الكبراء ، فيتكلف الغض منه وردّه إلى حدٍّ يميل به إلى ما يستبين فيه المأمور به من التعزير والتوقيف . ولم يتناول النهي أيضا رفع الصوت الذي يتأذى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وهو ما كان منهم في حرب أو مجادلة معانيد أو إرهاب عدو أو ما أشبه ذلك ؛ ففي الحديث أنه قال عليه السلام للعباس ابن عبد المطلب لما انهزم الناس يوم حنين : « اصرخ بالناس » وكان العباس أجهر الناس صوتا ؛ يروى أن غارة أتهم يوما فصاح العباس : يا صباحاه ! فأسقطت الحوامل لشدة صوته ، وفيه يقول نابغة بني جعدة :

(١) آية ٢٠٤ سورة الأعراف .

(٢) الجرس (بفتح الجيم وكسرها) : الصوت .

زَبْرُ أَبِي عُرْوَةَ^(١) السَّبَاعِ إِذَا * أَشْفَقَ أَنْ يَخْتَلِطَنَّ بِالْغَنَمِ

زعمت الرواة أنه كان يزجر السباع عن الغنم فيفتق مراة السبع في جوفه .

السادسة — قال الزجاج : (أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ) التقدير لأن تحبط ؛ أى فتحبط أعمالكم ، فاللام المقدرة لام الصيرورة ، وليس قوله : « أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ » بموجب أن يكفر الإنسان وهو لا يعلم ؛ فكما لا يكون الكافر مؤمناً إلا باختياره الإيمان على الكفر ، كذلك لا يكون المؤمن كافراً من حيث لا يقصد إلى الكفر ولا يختاره بإجماع . كذلك لا يكون الكافر كافراً من حيث لا يعلم .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَغْضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يَغْضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ) أى يخفون أصواتهم عنده إذا تكلموا إجلالاً له ، أو كلموا غيره بين يديه إجلالاً له . قال أبو هريرة : لما نزلت « لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ » قال أبو بكر رضى الله عنه : والله لا أرفع صوتي إلا كأنى السرار^(٢) . وذكر سنيد قال : حدثنا عباد بن العوام عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة قال : لما نزلت « لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ » قال أبو بكر : والذي بعثك بالحق لا أكلمك بعد هذا إلا كأنى السرار . وقال عبد الله بن الزبير : لما نزلت « لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ » ما حدث عمر عند النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فسمع كلامه حتى يستفهمه مما يخفص ؛ فنزلت « إِنَّ الَّذِينَ يَغْضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى » . قال الفراء : أى أخلصها للتقوى . وقال الأخفش : أى اختصها للتقوى . وقال ابن عباس : « امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى » طهرهم من كل قبيح ، وجعل في قلوبهم الخوف من الله

(١) أبو عروة : كنية العباس .

(٢) السرار (بالكسر) : المساواة ؛ أى كصاحب السرار ، أو كمثل المساواة لخفض صوته ؛ والكاف صفة

لمصدر محذوف .

والتقوى . وقال عمر رضى الله عنه : أذهب عن قلوبهم الشهوات . والامتحان افتعال من
مَحَنَتُ الأَدِيمَ مَحَنًا حَتَّى أَوْسَعْتَهُ . فعنى آمتحن الله قلوبهم للتقوى وسعها وشرحها للتقوى .
وعلى الأقوال المتقدمة : امتحن قلوبهم فأخلصها ؛ كقولك : امتحنت الفضة أى اختبرتها
حتى خلصت . ففى الكلام حذف يدل عليه الكلام ، وهو الإخلاص . وقال أبو عمرو :
كل شىء جَهِدْتَهُ فقد محنته . وأنشد :

أنت رذايا باديا كلالها ■ قد محنت واضطربت أطالها^(١)
(لهم مغفرة وأجر عظيم)

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ
لَا يَعْقِلُونَ ﴿١﴾

قال مجاهد وغيره : نزلت فى أعراب بنى تميم ؛ قدم الوفد منهم على النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم ، فدخلوا المسجد ونادوا النبي صلى الله عليه وسلم من وراء حجراته أن اخرج إلينا ، فإن
مَدَحْنَا زَيْنًا وَذَمَّمَا شَيْنًا . وكانوا سبعين رجلا قدموا الفداء ذرايرى لهم ؛ وكان النبي صلى الله
عليه وسلم نام للقائلة . وروى أن الذى نادى الأقرع بن حابس ، وأنه القائل : إِنْ
مَدَحِي زَيْنٌ وَإِنْ ذَمِّي شَيْنٌ ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "ذاك الله" . ذكره الترمذى
عن البراء بن عازب أيضا . وروى زيد بن أرقم فقال : أتى أناس النبي صلى الله عليه وسلم
فقال بعضهم لبعض : انطلقوا بنا إلى هذا الرجل ، فإن يكن نبيا فنحن أسعد الناس بآتيه ،
وإن يكن ملكا نعيش فى جنابه . فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فجعلوا ينادونه وهو فى حجراته :
يا محمد ، يا محمد ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية . قيل : إنهم كانوا من بنى تميم . قال مقاتل :
كانوا تسعة عشر : قيس بن عاصم ، والزبير بن بَدْر ، والأقرع بن حابس ، وسويد بن هاشم ،
وخالد بن مالك ، وعطاء بن حابس ، والقعقاع بن معبد ، ووَيْكِع بن وكيع ، وعيينة بن حصن

(١) الرذايا : جمع رذية ، وهى الناقة المهزولة من السير . والكلال : الإعياء . والآطال : جمع أطل

وهو الخاصرة . (٢) فى الطبرى : « فى جناحه » .

وهو الأحق المطاع ، وكان من الجزارين يجر عشرة آلاف قناة ، أى يتبعه . وكان اسمه حذيفة وسمى عَيْنَةً لِشَرِّكَانٍ فِي عَيْنَيْهِ . ذكر عبد الرزاق في عَيْنِهِ هَذَا أَنَّهُ الَّذِي نَزَلَ فِيهِ « وَلَا تُطِيعُ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا » ^(١) . وقد مضى في آخر « الأعراف » من قوله لعمر رضى الله عنه ما فيه كفاية ؛ ذكره البخارى . وروى أنهم وَقَدُوا وَقْتَ الظَّهِيرَةِ ورسول الله صلى الله عليه وسلم راقداً ؛ فجعلوا ينادونه « يا محمد يا محمد ، أخرج إلينا ؛ فاستيقظ وخرج ، ونزلت . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « هم جُفَاءُ بَنِي تَمِيمٍ لَوْلَا أَنَّهُمْ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ قِتَالًا لِلْأَعْوَرِ الدِّجَالِ لِدَعَوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَنْ يَهْلِكَ لَهُمْ » . والمُجْرَاتُ جمع مُجْرَةٍ ؛ كالتفُرَات جمع غُرْفَةٍ ، والظُّلُمَاتُ جمع ظُلْمَةٍ . وقيل : المجرات جمع المَجْرَى ، والمَجْرَى جمع مُجْرَةٍ ؛ فهو جمع الجمع . وفيه لغتان : ضَمَّ الْجِيمِ وَفَتْحُهَا . قال :

ولما رأونا بادياً رُكَّباتنا ■ على موطن لا نخطأ الجُدَّ بالهزَلِ

والمجرة : الرقعة من الأرض المحجورة بمحاط يحوط عليها . وحَظِيرَةُ الْإِبِلِ تسمى المجرة ، وهى فُعْلَةٌ بمعنى مفعولة . وقرأ أبو جعفر بن القَعْقَاعِ « المَجْرَاتُ » بفتح الجيم استئقلا للضمتين . وقرئ « المَجْرَاتُ » بسكون الجيم تخفيفاً . وأصل الكلمة المنع . وكل ما منعت أن يوصل إليه فقد حَجَرَتْ عليه . ثم يحتمل أن يكون المنادى بعضاً من الجملة فلهذا قال : « أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ » أى إن الذين ينادونك من جملة قوم الغالب عليهم الجهل .

قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ

وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٠﴾

أى لو انتظروا خروجك لكان أصالح لهم في دينهم ودنياهم . وكان صلى الله عليه وسلم لا يحتجب عن الناس إلا فى أوقات يشتغل فيها بمهمات نفسه ؛ فكان إزعاجه فى تلك الحالة

(١) الشتر (بفتح العين) : انقلاب فى جفن العين . (٢) آية ٢٨ سورة الكهف .

(٣) راجع ج ٧ ص ٣٤٧ (٤) وفيه لغة ثالثة : سكون الجيم .

من سوء الأدب . وقيل : كانوا جاءوا شفعاء في أسارى بنى عنبر فأعتق رسول الله صلى الله عليه وسلم نصفهم ، وفادى على النصف . ولو صبروا لأعتق جميعهم بغير فداء . (وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) .

قوله تعالى : يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهْلَةٍ فَتُصْهِرُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ ﴿٦٦﴾
فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ) قيل : إن هذه الآية نزلت في الوليد بن عتبة بن أبي مُعَيْط . وسبب ذلك ما رواه سعيد عن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث الوليد بن عتبة مُصَدِّقًا إلى بنى المُصْطَلِقِ ؛ فلما أبصروه أقبلوا نحوه فهاهم — في رواية : لإحنة كانت بينه وبينهم — ؛ فرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره أنهم قد ارتدوا عن الإسلام . فبعث نبي الله صلى الله عليه وسلم خالده بن الوليد وأمره أن يتثبت ولا يعجل ؛ فانطلق خالد حتى أتاهم ليلا ؛ فبعث عيونه فلما جاءوا أخبروا خالدًا أنهم متمسكون بالإسلام ، وسمعوا أذانهم وصلاتهم ؛ فلما أصبحوا أتاهم خالد ورأى صحة ما ذكره ؛ فعاد إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم فأخبره ، فنزلت هذه الآية ؛ فكان يقول نبي الله صلى الله عليه وسلم : ” التأتى من الله والعجلة من الشيطان ” . في رواية : أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه إلى بنى المُصْطَلِقِ بعد إسلامهم ؛ فلما سمعوا به ركبوا إليه ، فلما سمع بهم خافهم ؛ فرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره أن القوم قد هموا بقتله ، ومنعوا صدقاتهم . فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بغزوهم ؛ فبينما هم كذلك إذ قدم وفدهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله ، سمعنا برسولك نخرجنا إليه لنكرمه ، ونؤدى إليه ما قبلنا من الصدقة ، فاستمر راجعا ، وبلغنا أنه يزعم لرسول الله أنا خرجنا لنقاتله ، والله ما نخرجنا لذلك ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية ، وسمى الوليد فاسقا أى كاذبا . قال

ابن زيد ومقاتل وسهل بن عبد الله : الفاسق الكذاب . وقال أبو الحسن ^(١) الوراق : هو المعلن بالذنب . وقال ابن طاهر : الذي لا يستحي من الله . وقرأ حمزة والكسائي « فتثبتوا » من التثبت . الباقر « فتبينوا » من التبيين « أَنْ تُصِيبُوا » أى لئلا تصيبوا ؛ فـ « أَنْ » فى محل نصب بإسقاط الخافض . « قَوْمًا بِجَهَالَةٍ » أى بخطأ . « فَتَضَيُّحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ » على العجلة وترك التأني .

الثانية — فى هذه الآية دليل على قبول خبر الواحد إذا كان عدلاً ؛ لأنه إنما أمر فيها بالتثبت عند نقل خبر الفاسق . ومن ثبت فسقه بطل قوله فى الأخبار إجماعاً ؛ لأن الخبر أمانة والفسق قرينة يبطلها . وقد استثنى الإجماع من جملة ذلك ما يتعلق بالدعوى والجحود ، وإثبات حق مقصود على الغير ؛ مثل أن يقول : هذا عبدى ؛ فإنه يقبل قوله . وإذا قال : قد أنفذ فلان هذا لك هدية ؛ فإنه يقبل ذلك . وكذلك يقبل فى مثله خبر الكافر . وكذلك إذا أقتر لغيره بحق على نفسه فلا يبطل إجماعاً . وأما فى الإنشاء على غيره فقال الشافعى وغيره : لا يكون ولياً فى النكاح . وقال أبو حنيفة ومالك : يكون ولياً ؛ لأنه يلي ما لها فيل بضعها . كالعدل ، وهو وإن كان فاسقاً فى دينه إلا أن غيرته موقرة وبها يحى الحريم ، وقد يبذل المال ويصون الحرمه ؛ وإذا ولي المال فالنكاح أولى .

الثالثة — قال ابن العربى : ومن العجب أن يجوز الشافعى ونظراؤه إمامة الفاسق . ومن لا يؤمن على حبة مال ^(٢) [كيف] يصح أن يؤمن على قنطار دين . وهذا إنما كان أصله أن الولاة الذين كانوا يصلون بالناس لما فسدت أديانهم ولم يمكن ترك الصلاة وراءهم ، ولا استطيعت إزالتهم صلى معهم ووراءهم ؛ كما قال عثمان : الصلاة أحسن ما يفعل الناس ؛ فإذا أحسنوا فأحسن ، وإذا أساءوا فأجتنب إساءتهم . ثم كان من الناس من إذا صلى معهم تقيّة أعادوا الصلاة لله ، ومنهم من كان يجعلها صلاته . وبوجوب الإعادة أقول ؛

(١) فى بعض النسخ : « أبو الحسن » .

(٢) زيادة عن ابن العربى .

فلا ينبغي لأحد أن يترك الصلاة مع من لا يرضى من الأئمة ، ولكن يعيد سراً في نفسه ، ولا يؤثر ذلك عند غيره .

الرابعة - وأما أحكامه إن كان والياً فينفذ منها ما وافق الحق ويرد ما خالفه ، ولا ينقض حكمه الذي أمضاه بحال ؛ ولا تلتفتوا إلى غير هذا القول من رواية [تؤثر ^(١)] أو قول يحكى ؛ فإن الكلام كثير والحق ظاهر .

الخامسة - لا خلاف في أنه يصح أن يكون رسولا عن غيره في قول يبلغه أو شيء يوصله ، أو إذن يعلمه ؛ إذا لم يخرج عن حق المرسل والمبلغ ؛ فإن تعلّق به حق لغيرهما لم يقبل قوله . وهذا جائز للضرورة الداعية إليه ؛ فإنه لو لم يتصرف بين الخلق في هذه المعاني إلا العدول لم يحصل منها شيء لعدمهم في ذلك . والله أعلم .

السادسة - وفي الآية دليل على فساد قول من قال : إن المسلمين كلهم عدول حتى تثبت الجرحه ؛ لأن الله تعالى أمر بالتثبت قبل القبول ، ولا معنى للتثبت بعد إنفاذ الحكم ؛ فإن حكم الحاكم قبل التثبت فقد أصاب المحكوم عليه بجهالة .

السابعة - فإن قضى بما يغلب على الظن لم يكن ذلك عملاً بجهالة ؛ كالقضاء بالشاهدين العدلين ، وقبول قول العالم المجتهد . وإنما العمل بالجهالة قبول قول من لا يحصل غلبة الظن بقبوله . ذكر هذه المسألة القشيري ، والذي قبلها المهدوي .

قوله تعالى : **وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴿٧﴾**
فَضَلًّا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٨﴾

(١) زيادة عن ابن العربي .

(٢) في ابن العربي : « منهم » .

قوله تعالى : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ فلا تكذبوا ؛ فإن الله يعلمه أنباءكم فتفتضحون . ﴿لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ﴾ أى لو تسارع إلى ما أردتم قبل وضوح الأمر لئلاكم مشقة وإثم ؛ فإنه لو قتل القوم الذين سعى بهم الوليد بن عُقبة إليه لكان خطأ ، ولَعَنَت مَنْ أَرَادَ إِيْقَاعَ الْهَلَاكِ بِأُولَئِكَ الْقَوْمِ لِعَدَاوَةِ كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ . ومعنى طاعة الرسول لهم : الائتمار بما يأمر به فيما يبلغونه عن الناس والسماع منهم . والعنت الإثم ؛ يقال : عنت الرجل . والعنت أيضا الفجور والزنى ؛ كما فى سورة « النساء » ^(١) . والعنت أيضا الوقوع فى أمر شاق ؛ وقد مضى فى آخر « براءة » القول فى « عنتكم » بأكثر من هذا . ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَبٌ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانَ﴾ هذا خطاب للؤمنين المخلصين الذين لا يكذبون النبى صلى الله عليه وسلم ولا يخبرون بالباطل ؛ أى جعل الإيمان أحب الأديان إليكم . ﴿وَزَيَّنَّهُ﴾ بتوفيقه . ﴿فِي قُلُوبِكُمْ﴾ أى حسنه إليكم حتى اخترتموه . وفى هذا رد على القدريّة والإمامية وغيرهم ؛ حسب ما تقدّم فى غير موضع . فهو سبحانه المنفرد بخلق ذوات الخلق وخلق أفعالهم وصفاتهم واختلاف ألسنتهم وألوانهم ؛ لا شريك له . ﴿وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ﴾ قال ابن عباس : يريد به الكذب خاصة . وقاله ابن زيد . وقيل : كل ما خرج عن الطاعة ؛ مشتق من فَسَقَتِ الرُّطْبَةُ خرجت من قشرها . والفأرة من جحرها . وقد مضى فى « البقرة » القول فيه مستوفى . والعصيان جمع المعاصى . ثم انتقل من الخطاب إلى الخبر فقال ﴿أُولَئِكَ﴾ يعنى هم الذين وفقهم الله فحبب إليهم الإيمان وكره إليهم الكفر أى قبحه عندهم ﴿هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ كقوله تعالى : ﴿وَمَا آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْطَرِفُونَ﴾ ^(٢) . قال النابغة :

يَا دَارَ مَيَّةَ بِالْعَلِيَاءِ فَالْسِّنْدِ أَقْوَتْ وَطَالَ عَلَيْهَا سَالِفُ الْأَمَدِ

والرشد الاستقامة على طريق الحق مع تصلب فيه ؛ من الرشادة وهى الصخرة .

(١) راجع ج ٥ ص ١٣٧ (٢) راجع ج ٨ ص ٣٠٢

(٣) راجع ج ١ ص ٢٤٥ (٤) آية ٣٩ سورة الروم .

قال أبو الوازع : كل حخرة رشادة . وأنشد :

وغير مقلد وموثبات
صليين الضوء من صم^(١) الرشاد

(فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً) أى فعل الله ذلك بكم فضلا، أى الفضل والنعمة، فهو مفعول له . (وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) «عليم» بما يصلحكم «حكيم» فى تدبيركم .

قوله تعالى : وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٩٠﴾

فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا) روى المعتز بن سليمان عن أنس بن مالك قال قلت : يا نبي الله، لو أتيت عبد الله بن أبي؟ فانطلق إليه النبي صلى الله عليه وسلم، فركب حمارا وانطلق المسلمون يمشون، وهى أرض سبخة، فلما أتاه النبي صلى الله عليه وسلم قال : إليك عني ! فوالله لقد أذاني تنن حمارك . فقال رجل من الأنصار : والله لحمار رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب ريحا منك . فغضب لعبد الله رجل من قومه، وغضب لكل واحد منهما أصحابه، فكان بينهم حرب بالجرىد والأيدى والنعال، فبلغنا أنه أنزل فيهم هذه الآية . وقال مجاهد : نزلت فى الأوس والخزرج . قال مجاهد : تقاتل حيان من الأنصار بالعصى والنعال فنزلت الآية . ومثله عن سعيد ابن جبير : أن الأوس والخزرج كان بينهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قتال

(١) فى شرح شواهد الكشف للرحوم الأستاذ أبى عليان : «الظاهر أن الشاعر يصف الديار بأنها لم يبق فيها غير وتد الخباء المقلد بالجل وغير الأثافي المغير لونها بالنار . والوشم والتوشيم تغيير اللون، أى التى احترقت بضوئها أى حرها . و «من صم الرشاد» بيان لها . والصم : جمع صماء، أى صلبة . وقيل : يصف مطايا بأنها مطبوعة على العمل غير محتاجة للزمام، وأنها غيرها أثر السير، قوة بحيث يظهر الشرر من شدة وقع خفافها على الصخر الصلب» .

بالسَّعْف والنعال ونحوه ؛ فأنزل الله هذه الآية فيهم . وقال قتادة : نزلت في رجلين من الأنصار كانت بينهما مداراة^(١) في حق بينهما ؛ فقال أحدهما : لآخذن حتى عنوة ؛ لكثرة عشيرته . ودعاه الآخر إلى أن يحاكمه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبى أن يتبعه ؛ فلم يزل الأمر بينهما حتى تواقعا وتناول بعضهم بعضا بالأيدى والنعال والسيوف ؛ فنزلت هذه الآية . وقال الكلبي : نزلت في حرب سُمير وحاطب ، وكان سُمير قتل حاطبا ؛ فاقتتل الأوس والخزرج حتى أتاهاهم النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فنزلت . وأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين أن يصلحوا بينهما . وقال السدي : كانت امرأة من الأنصار يقال لها «أم زيد» تحت رجل من غير الأنصار ؛ فتخاصمت مع زوجها ، أرادت أن تزور قومها فخبسها زوجها وجعلها في عُلَّية لا يدخل عليها أحد من أهلها ، وأن المرأة بعثت إلى قومها ، بخفاء قومها فأنزلوها لينطلقوا بها ، فخرج الرجل فاستغاث أهله فخرج بنو عمه ليحولوا بين المرأة وأهلها ؛ فتدافعوا وتجادلوا بالنعال ؛ فنزلت الآية . والطائفة تتناول الرجل الواحد والجمع والاثنتين ؛ فهو مما حمل على المعنى دون اللفظ ؛ لأن الطائفتين في معنى القوم والناس . وفي قراءة عبد الله « حتى يفيثوا إلى أمر الله فإن فاءوا فخذوا بينهم بالقسط » . وقرأ ابن أبي عبلة « اقتتلنا » على لفظ الطائفتين . وقد مضى في آخر « براءة » القول فيه . وقال ابن عباس في قوله عز وجل « وَلَيَشْهَدَنَّ عَذَابَهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ »^(٥) قال : الواحد في فوقه ؛ والطائفة من الشيء القطعة منه . (فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا) بالدعاء إلى كتاب الله لها أو عليهما . (فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى) تعدت ولم تجب إلى حكم الله وكتابه . والبغى : التطاول والفساد . (فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ) أى ترجع إلى كتابه . (فَإِنْ قَاءَتْ) رجعت (فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ) أى احمولهما على الإنصاف . (وَأَقْسِطُوا) أيها الناس فلا تقتتلوا . قيل : أقسطوا أى اعدوا . (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ) أى العادلين المحقين .

(١) تدارأ القوم : تدافعوا في الخصومة ونحوها واختلفوا . (٢) راجع خبر حربهما في كتاب الكامل لابن الأثير ج ١ ص ٤٩٤ طبع أوروبا . (٣) تجادلوا : تضاربوا . (٤) راجع ج ٨ ص ٢٩٤ (٥) آية ٢ سورة النور .

الثانية — قال العلماء : لا تخلو الفتان من المسلمين في اقتتالهما، إما أن يقتتلا على سبيل البغي منهما جميعا أولا . فإن كان الأول فالواجب في ذلك أن يمشى بينهما بما يصلح ذات البين ويثمر المكافاة والمواعدة . فإن لم يتحاجزا ولم يصطلحا وأقامتا على البغي صير إلى مقاتلتها . وأما إن كان الثاني وهو أن تكون إحداهما باغية على الأخرى ؛ فالواجب أن تقاتل فئة البغي إلى أن تكف وتتوب ؛ فإن فعلت أصاح بينها وبين المبغي عليها بالقسط والعدل . فإن التحم القتال بينهما لشبهة دخلت عليهما وكنيتهما عند أنفسهما محقة ؛ فالواجب إزالة الشبهة بالحجة النيرة والبراهين القاطعة على مرشد الحق . فإن ركبنا متن الجلاج ولم نعمل على شاكلة ما هديتاً إليه ونصحتنا به من اتباع الحق بعد وضوحه لها فقد لحقنا بالفتتين الباغيتين . والله أعلم .

الثالثة — في هذه الآية دليل على وجوب قتال الفئة الباغية المعلوم بغيا على الإمام أو على أحد من المسلمين . وعلى فساد قول من مننع من قتال المؤمنين ؛ واحتج بقوله عليه السلام : " قتال المؤمن كفر " . ولو كان قتال المؤمن الباغي كفرا لكان الله تعالى قد أمر بالكفر ؛ تعالى الله عن ذلك ! وقد قاتل الصديق رضي الله عنه من تمسك بالإسلام وامتنع من الزكاة ، وأمر ألا يتبع مؤلّا ، ولا يُجهز على جريح ؛ ولم تحل أموالهم بخلاف الواجب في الكفار . وقال الطبري : لو كان الواجب في كل اختلاف يكون بين الفريقين الهرب منه ولزوم المنازل لما أقيم حد ولا أبطل باطل ، ولوجد أهل النفاق والفجور سبيلا إلى استحلال كل ما حرم الله عليهم من أموال المسلمين وسبى نسائهم وسفك دمائهم ؛ بأن يتحزبوا عليهم ، ويكف المسلمون أيديهم عنهم ؛ وذلك مخالف لقوله عليه السلام : " خذوا على أيدي سفهاءكم " .

الرابعة — قال القاضي أبو بكر بن العربي : هذه الآية أصل في قتال المسلمين ، والعمدة في حرب المتأولين ، وعليها عول الصحابة ، وإليها لحأ الأعيان من أهل الملة ، وإياها عني النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : " تقتل عمارا^١ الفئة الباغية " . وقوله عليه السلام في شأن

(١) هو عمار بن ياسر . (راجع خبره في كتب الصحابة) .

الخوارج : "يخرجون على خير فرقة أو على حين فرقة". والرواية الأولى أصح ؛ لقوله عليه السلام : "تقتلهم أولى الطائفتين إلى الحق". وكان الذي قتلهم على بن أبي طالب ومن كان معه . فتقرر عند علماء المسلمين وثبت بدليل الدين أن علياً رضي الله عنه كان إماماً . وأن كل من خرج عليه باغ وأن قتاله واجب حتى يفيء إلى الحق وينقاد إلى الصلح . لأن عثمان رضي الله عنه قُتل والصحابة بُراء من دمه ؛ لأنه منع من قتال من ثار عليه وقال : لا أكون أول من خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته بالقتل ؛ فصبر على البلاء ، واستسلم للحنة وفدى بنفسه الأمة . ثم لم يمكن ترك الناس سُدى ؛ فعرضت على باقي الصحابة الذين ذكروهم [عمر^(١)] في الشورى ؛ وتدافعوها ؛ وكان على كثرهم الله وجهه أحق بها وأهلها ؛ فقبلها حوطة على الأمة أن تسفك دماؤها بالتهارج والباطل ، أو يتخرق أمرها إلى ما لا يتحصل . فربما تغير الدين وانقض عمود الإسلام . فلما بويغ له طلب أهل الشام في شرط البيعة التمكن من قتل عثمان وأخذ القود منهم ؛ فقال لهم علي رضي الله عنه : ادخلوا في البيعة وأطلبوا الحق تصلوا إليه . فقالوا : لا تستحق بيعة وقتل عثمان معك تراهم صباحاً ومساءً . فكان علي في ذلك أسد رأياً وأصوب قِلاً ؛ لأن علياً لو تعاطى القود منهم لتعصبت لهم قبائل وصارت حرباً ثالثة ؛ فانتظر بهم أن يستوثق الأمر وتنعقد البيعة ، ويقسع الطلب من الأولياء في مجلس الحكم ؛ فيجري القضاء بالحق .

ولا خلاف بين الأمة أنه يجوز للإمام تأخير القصاص إذا أدى ذلك إلى إثارة الفتنة أو تشتيت الكلمة . وكذلك جرى لطلحة والزبير ؛ فإنهما ما خلاعا علياً من ولاية ولا اعتراضاً عليه في ديانة ؛ وإنما رأيا أن البداءة بقتل أصحاب عثمان أولى .

قلت : فهذا قول في سبب الحرب الواقع بينهم . وقال جلة من أهل العلم : إن الواقعة بالبصرة بينهم كانت على غير عزيمة منهم على الحرب بل بغاة ، وعلى سبيل دفع كل واحد من الفريقين عن أنفسهم لظنه أن الفريق الآخر قد غدر به ؛ لأن الأمر كان قد انتظم بينهم

(١) زيادة عن ابن العربي . (٢) الحوطة والحيلة : الاحتياط . (٣) في ابن العربي : «الأم» .

وتم الصلح والتفريق على الرضا . نخاف قتلة عثمان رضى الله عنه من التمكين منهم والإحاطة بهم ، فاجتمعوا وتشاوروا واختلفوا ؛ ثم اتفقت آراؤهم على أن يفتروا فريقين ، ويبعدوا بالحرب سحرة في العسكرين ، وتختلف السهام بينهم ، ويصيح الفريق الذى فى عسكر على : غدر طلحة والزبير ؛ والفريق الذى فى عسكر طلحة والزبير : غدر على . فتم لهم ذلك على ما دبروه ، ونشبت الحرب ؛ فكان كل فريق دافعاً لمكرته عند نفسه ، ومانعاً من الإشاطة^(١) بدمه . وهذا صواب من الفريقين وطاعة لله تعالى ؛ إذ وقع القتال والامتناع منهما على هذه السبيل . وهذا هو الصحيح المشهور . والله أعلم .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ فَقَاتِلُوا الَّذِينَ تَبَغُّوْا حَتَّى تَبْغَى إِلَى أَمْرِ اللَّهِ ﴾ أمر بالقتال . وهو فرض على الكفاية إذا قام به البعض سقط عن الباقيين ؛ ولذلك تخلف قوم من الصحابة رضى الله عنهم عن هذه المقامات ؛ كسعد بن أبى وقاص وعبد الله بن عمرو ومحمد بن مسلمة وغيرهم . وصوب ذلك على بن أبى طالب لهم ، واعتذر إليه كل واحد منهم بعذر قبله منه . ويروى أن معاوية رضى الله عنه لما أفضى إليه الأمر « عاتب سعداً على ما فعل » وقال له : لم تكن ممن أصلح بين المؤمنين حين اقتتلا ، ولا ممن قاتل الفئة الباغية . فقال له سعد : ندمت على تركى قتال الفئة الباغية . فتبين أنه ليس على الكل درك فيما فعل^(٢) ، وإنما كان تصرفاً بحكم الاجتهاد وإعمالاً بمقتضى الشرع . والله أعلم .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ قَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ ﴾ ومن العدل فى صلحهم ألا يطالبوا بما جرى بينهم من دم ولا مال ؛ فإنه تلقف على تأويل . وفى طلبهم تنفير لهم عن الصلح واستشراء^(٣) فى البغى . وهذا أصل فى المصلحة . وقد قال لسان الأمة : إن حكمة الله تعالى فى حرب الصحابة التعريف منهم لأحكام قتال أهل التأويل ؛ إذ كان أحكام قتال أهل الشرك قد عرفت على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم وفعله .

(١) الإشاطة : الإهلاك . يقال : أشاط فلان دم فلان إذا عرضه للهلاك .

(٢) الدرك (بفتح الراء وسكونها) : التبعة . (٣) استشرى الرجل فى الأمر : لج . والأمور .

تفاقت وعظمت .

السابعة — إذا خرجت على الإمام العدل خارجة باغية ولا حجة لها ، قاتلهم الإمام بالمسلمين كافة أو بمن فيه كفاية ، ويدعوهم قبل ذلك إلى الطاعة والدخول في الجماعة ، فإن أبوا من الرجوع والصلح قتلوا . ولا يُقتل أسيرهم ولا يتبع مُدبرهم ولا يُدْفَن^(١) على جريحهم ، ولا تُسبى ذراريهم ولا أموالهم . وإذا قتل العادل الباغي أو الباغي العادل وهو وليه لم يتوارثا . ولا يرث قاتل عمدا على حال . وقيل : إن العادل يرث الباغي ؛ قياساً على القصاص .

الثامنة — وما استهلكه البغاة والخوارج من دم أو مال ثم تابوا لم يؤاخذوا به . وقال أبو حنيفة : يضمنون . وللشافعي قولان . وجه قول أبي حنيفة أنه إلتلاف بعدوان فيلزم الضمان . والمعول في ذلك عندنا أن الصحابة رضی الله عنهم في حروبهم لم يتبعوا مُدبراً ولا ذَفَقُوا على جريح ولا قتلوا أسيراً ولا ضمنوا نفساً ولا مالا ؛ وهم القُدوة . وقال ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” يا عبد الله أتدرى كيف حكم الله فيمن بَغَى من هذه الأمة ؟ ” قال : الله ورسوله أعلم . فقال : ” لا يجهز على جريحها ولا يقتل أسيرها ولا يطلب هاربها ولا يقسم فيها ” . فأما ما كان قائماً ردّ بعينه . هذا كله فيمن خرج بتأويل يسوغ له . وذكر الزمخشري في تفسيره : إن كانت الباغية من قلة العدد بحيث لا منعة لها ضمنت بعدد الفيئة ما جَنَّتْ ، وإن كانت كثيرة ذات منعة وشوكة لم تضمن ؛ إلا عند محمد بن الحسن رحمه الله فإنه كان يُفتى بأن الضمان يلزمها إذا فاءت . وأما قبل التجمع والتجند أو حين تتفرق عند وضع الحرب أوزارها ، فسا جنته ضمته عند الجميع . فعمل الإصلاح بالعدل في قوله « فَأَصْلَاهُوَا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ » على مذهب محمد واضح منطبق على لفظ التنزيل . وعلى قول غيره وجهه أن يحمل على كون الفئة الباغية قليلة العدد . والذي ذكروا أن الغرض إماتة الضغائن وسل الأحقاد دون ضمان الجنايات ، ليس بحسن الطباق المأمور به من أعمال العدل ومراعاة القسط . قال الزمخشري : فإن قلت : لم قُرِنَ بالإصلاح الثاني العدل دون الأول ؟ قلت : لأن المراد بالاقتيال في أول الآية أن يقتل باغيتين أو راكبتين شبهة ، وأيتهما كانت

(١) تدفیف الجريح . الإجهاز عليه وتحرير قتله .

فالذي يجب على المسلمين أن يأخذوا به في شأنهما إصلاح ذات البين وتسكين الدهماء بإراءة الحق والمواظب الشافية ونفي الشبهة ؛ إلا إذا أصررتا فحينئذ تجب المقاتلة ؛ وأما الضمان فلا يتجبه . وليس كذلك إذا بغت إحداهما ؛ فإن الضمان متجبه على الوجهين المذكورين .

التاسعة - ولو تغلبوا على بلد فأخذوا الصدقات وأقاموا الحدود وحكوا فيهم بالأحكام ، لم تُنْتَن عليهم الصدقات ولا الحدود ، ولا ينقض من أحكامهم إلا ما كان خلافا للكتاب أو السنة أو الإجماع ؛ كما تنقض أحكام أهل العدل والسنة ؛ قاله مطّرف وابن الماجشون . وقال ابن القاسم : لا تجوز بحال . وروى عن أصمغ أنه جائز . وروى عنه أيضا أنه لا يجوز كقول ابن القاسم . وبه قال أبو حنيفة ؛ لأنه عمل بغير حق ممن لا تجوز توليته . فلم يجوز كما لو لم يكونوا بغاة . والعمدة لنا ما قدمناه من أن الصحابة رضی الله عنهم ، لما انجلت الفتنة وارتفع الخلاف بالهدنة والصلح ، لم يعرضوا لأحد منهم في حكم . قال ابن العربي : الذي عندي أن ذلك لا يصلح ؛ لأن الفتنة لما انجلت كان الإمام هو الباغي ، ولم يكن هناك من يعترضه . والله أعلم .

العاشرة - لا يجوز أن يُنسب إلى أحد من الصحابة خطأ مقطوع به ، إذ كانوا كلهم اجتهدوا فيما فعلوه وأرادوا الله عز وجل ، وهم كلهم لنا أئمة ، وقد تعبدنا بالكف عما شجر بينهم ، وألا نذكرهم إلا بأحسن الذكر ؛ لحمة الصحبة ولنهي النبي صلى الله عليه وسلم عن سبهم ، وأن الله غفر لهم ، وأخبر بالرضا عنهم . هذا مع ما قد ورد من الأخبار من طرق مختلفة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن طلحة شهيد يمشي على وجه الأرض ؛ فلو كان ما خرج إليه من الحرب عصيانا لم يكن بالقتل فيه شهيدا . وكذلك لو كان ما خرج إليه خطأ في التأويل وتقصيرا في الواجب عليه ؛ لأن الشهادة لا تكون إلا بقتل في طاعة ، فوجب حمل أمرهم على ما بيناه . ومما يدل على ذلك ما قد صح وانتشر من أخبار عليّ بأن قاتل الزبير في النار . وقوله : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "بشّر قاتل ابن صفية بالنار" . وإذا كان كذلك فقد ثبت أن طلحة والزبير

غير عاصيين ولا آثمين بالقتال ؛ لأن ذلك لو كان كذلك لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم في طلحة : " شهيد " . ولم يخبر أن قاتل الزبير في النار . وكذلك من قعد غير مخطئ في التأويل . بل صواب أراهم الله الاجتهاد . وإذا كان كذلك لم يوجب ذلك لعنهم والبراءة منهم وتفسيقهم ، وإبطال فضائلهم وجهادهم ، وعظيم غنائهم في الدين ، رضى الله عنهم . وقد سئل بعضهم عن الدماء التي أريقَت فيما بينهم فقال « تِلْكَ أُمَةٌ قَدْ خَلَّتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ » . وسئل بعضهم عنها أيضا فقال : تلك دماء قد طهر الله منها يدي ؛ فلا أخضب بها لساني . يعنى في التحرز من الوقوع في خطأ ، والحكم على بعضهم بما لا يكون مصيبا فيه . قال ابن فورك : ومن أصحابنا من قال إن سبيل ما جرت بين الصحابة من المنازعات كسبيل ما جرى بين إخوة يوسف مع يوسف ؛ ثم لأنهم لم يخرجوا بذلك عن حدِّ الولاية والنبوة ؛ فكذلك الأمر فيما جرى بين الصحابة . وقال المحاسبى : فأما الدماء فقد أشكل علينا القول فيها باختلافهم . وقد سئل الحسن البصرى عن قتالهم فقال : قتال شهده أصحاب عهد صلى الله عليه وسلم وغيبنا ، وعلموا وجهلنا ، واجتمعوا فاتبعنا ، واختلفوا فوقفنا . قال المحاسبى : فنحن نقول كما قال الحسن ؛ ونعلم أن القوم كانوا أعلم بما دخلوا فيه منا ، وتبع ما اجتمعوا عليه ، ونقف عندما اختلفوا فيه ولا نتبدع رأيا منا ، ونعلم أنهم اجتمعوا وأرادوا الله عز وجل ؛ إذ كانوا غير متهمين في الدين ، ونسأل الله التوفيق .

قوله تعالى : **إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ** ﴿١٣٤﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ)** أى في الدين والحرمة لا في النسب ؛ ولهذا قيل : أخوة الدين أثبت من أخوة النسب ؛ فإن أخوة النسب تنقطع بخالفة الدين ،

وأخوة الدين لا تتقطع بخالفة النسب . وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تحسبوا ولا تحسبوا ولا تناجشوا ولا تناجشوا ولا تنافسوا ولا تنافسوا ولا تتدابروا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض وكونوا عباد الله إخواناً ^(١) " . وفي رواية : " لا تحاسدوا ولا تناجشوا ولا تباغضوا ولا يتظلم بعضهم ولا يتخذ بعضهم الثقوى ها هنا — ويشير إلى صدره ثلاث مرات — بحسب آمرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم . كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه " لفظ مسلم . وفي غير الصحيحين عن أبي هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم : " المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يعبه ولا يتخذ ولا يتناول عليه في البنيان فيستر عليه الريح إلا بإذنه ولا يؤذيه بقتار قدره إلا أن يغرف له غرفة ولا يشتري لبنه الفاكهة فيخرجون بها إلى صبيان جاره ولا يطعمونهم منها " . ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : " احفظوا ولا يحفظ منكم إلا قليل " .

الثانية — قوله تعالى : (فَاصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ) أى بين كل مسلمين تخصما . وقيل : بين الأوس والخزرج ، على ما تقدم . وقال أبو علي : أراد بالأخوين الطائفتين ؛ لأن لفظ التثنية يرد والمراد به الكثرة ؛ كقوله تعالى : « بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ^(٢) » . وقال أبو عبيدة : أى أصلحوا بين كل أخوين ؛ فهو آت على الجميع . وقرأ ابن سيرين ونصر بن عاصم وأبو العالية والبخاري ويعقوب ■ بين إخوانكم « بالناء على الجمع . وقرأ الحسن ■ إخوانكم « . الباقون « أخويكم » بالياء على التثنية .

الثالثة — في هذه الآية والتي قبلها دليل على أن البغى لا يزيل اسم الإيمان . لأن الله تعالى سماهم إخوانة مؤمنين مع كونهم باغين . قال الحارث الأعور : سئل على بن أبي طالب رضي الله عنه وهو القدوة عن قتال أهل البغى من أهل الجمل وصفين : أمشركون هم ؟

(١) التماس (بالهاء) : الاستماع لحديث القوم . والتناجش : أن تريد في ثمن ساعة ولا رغبة لك في شرائها .

وقيل : هو تحريض الغير على الشراء . (٢) آية ٦٤ سورة المائدة .

قال : لا ، من الشُّرك فَرَّوْا . فقيل : أمنافقون ؟ قال : لا ، لأن المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلا . قيل له : فما حالهم ؟ قال : إخواننا بغَّوْا علينا .

قوله تعالى : يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِاللِّقَابِ بِئْسَ الْأَلْسَمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَّا يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ ﴾ فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ ﴾ قيل عند الله . وقيل « خيرا منهم » أى معتقدا وأسلم باطنا . والسُّخْرِيَّة الاستهزاء . سَخَّرْت منه أَسَخَّرْت سَخَّرَا (بالتحريك) وَمَسَخَّرَا وَسَخَّرَا (بالضم) . وحكى أبو زيد سَخَّرْت به ، وهو أَرْدَأُ اللغتين . وقال الأخفش : سَخَّرْت منه وسَخَّرْت به ، وَصَحَّكَت منه وَصَحَّكَت به ، وَهَزَّيْتُ منه وَهَزَّيْتُ به ، كُلُّ يُقَال . والأسم السُّخْرِيَّة والسُّخْرِي ؛ وقرئ بهما قوله تعالى : « لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا » وقد تقدَّم . وفلان سَخَّرَ ؛ يتسخر فى العمل . يقال خادم سَخَّرَ . ورجل سَخَّرَ أيضا يسخر منه . وسَخَّرَ (بفتح الخاء) يسخر من الناس .

الثانية — واختلف فى سبب نزولها ؛ فقال ابن عباس : نزلت فى ثابت بن قيس بن شماس كان فى أذنه وقر ، فإذا سبقوه إلى مجلس النبي صلى الله عليه وسلم أوسعوا له إذا أتى حتى يجلس إلى جنبه ليسمع ما يقول ؛ فأقبل ذات يوم وقد فاتته من صلاة الفجر ركعة مع النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم أخذ أصحابه مجالسهم منه ؛

(١) آية ٣٢ سورة الزنurf . راجع ص ٨٣ من هذا الجزء . وج ١٢ ص ١٥٤ وج ١٥ ص ٢٢٥

فَرَبَضَ كُلَّ رَجُلٍ مِنْهُمْ بِمَجْلِسِهِ ^(١) ، وَعَضُّوا فِيهِ فَلَا يَكَادُ يُوسِعُ أَحَدٌ لِأَحَدٍ حَتَّى يَظُلَّ الرَّجُلُ لَا يَجِدُ مَجْلِسًا فَيَظُلُّ قَائِمًا ؛ فَلَمَّا انصَرَفَ ثَابِتٌ مِنَ الصَّلَاةِ تَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ وَيَقُولُ : تَمَسَّحُوا تَمَسَّحُوا ، فَفَسَّحُوا لَهُ حَتَّى انْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَهُ وَبَيْنَهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ : تَفْسَحُ . فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ : قَدْ وَجَدْتُ مَجْلِسًا فَاجْلِسْ ! بِفُلَسْ ثَابِتٌ مِنْ خَلْفِهِ مُغَضَّبًا ، ثُمَّ قَالَ : مِنْ هَذَا ؟ قَالُوا فَلَانٌ ؛ فَقَالَ ثَابِتٌ : ابْنُ فَلَانَةَ ! يَعِيرُهُ بِهَا ؛ يَعْنِي أُمًّا لَهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ؛ فَاسْتَحْيَا الرَّجُلَ ، فَتَزَلَّتْ . وَقَالَ الضَّحَّاكُ : نَزَلَتْ فِي وَفْدِ بَنِي تَمِيمٍ الَّذِي تَقَدَّمَ ذِكْرُهُمْ فِي أَوَّلِ السُّورَةِ « آسْتَهْزَؤُا بِفُقَرَاءِ الصَّحَابَةِ ؛ مِثْلَ عَمَّارٍ وَخَبَّابٍ وَابْنِ فُهَيْرَةَ وَبِلَالٍ وَصُهَيْبٍ وَسُلَيْمَانَ وَسَالِمَ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ وَغَيْرِهِمْ ؛ لَمَّا رَأَوْا مِنْ رِثَاةِ حَالِهِمْ ؛ فَتَزَلَّتْ فِي الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : هُوَ سَخَرِيَّةُ الْغَنِيِّ مِنَ الْفَقِيرِ . وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : لَا يَسْخَرُ مِنْ سَتَرِ اللَّهِ عَلَيْهِ ذُنُوبُهُ مِنْ كَشْفِهِ اللَّهُ ؛ فَلَعَلَّ إِظْهَارَ ذُنُوبِهِ فِي الدُّنْيَا خَيْرٌ لَهُ فِي الْآخِرَةِ . وَقِيلَ : نَزَلَتْ فِي عِكْرَمَةَ بْنِ أَبِي جَهْلٍ حِينَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ مُسْلِمًا ؛ وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ إِذَا رَأَوْهُ قَالُوا ابْنُ فِرْعَوْنَ هَذِهِ الْأُمَّةُ . فَشَكَا ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَزَلَّتْ . وَبِالْجُمْلَةِ فَيَذْبُحُ الْإِلَهِيَّ ^(٢) أَحَدٌ عَلَى الْاسْتِهْزَاءِ بِمَنْ يَقْتَحِمُهُ بَعِينُهُ إِذَا رَأَاهُ رَثَّ الْحَالِ أَوْ ذَا عَاهَةٍ فِي بَدَنِهِ أَوْ غَيْرَ لِيُبْقِيَ فِي مُحَادَثَتِهِ ؛ فَلَعَلَّهُ أَخْلَصَ ضَمِيرًا وَأَنْقَى قَلْبًا مِنْ هُوَ عَلَى ضِدِّ صِفَتِهِ ؛ فَيُظْلِمُ نَفْسَهُ بِتَحْقِيرِهِ مِنْ وَقَرِهِ اللَّهُ ، وَالْإِسْتِهْزَاءِ بِمَنْ عَظَّمَهُ اللَّهُ . وَلَقَدْ بَلَغَ السَّالِفُ إِفْرَاطَ تَوْقِيهِمْ وَتَصَوُّنِهِمْ مِنْ ذَلِكَ أَنْ قَالَ عَمْرُو بْنُ شَرْحَبِيلٍ : لَوْ رَأَيْتُ رَجُلًا يَرْضَعُ عَنَزًا فَضَحَكَتُ مِنْهُ لَخَشِيتُ أَصْنَعَ مِثْلَ الَّذِي صَنَعَ . وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ : الْبَلَاءُ مُؤَكَّلٌ بِالْقَوْلِ ؛ لَوْ سَخَرْتَ مِنْ كَلْبٍ لَخَشِيتُ أَنْ أَحُولَ كَلْبًا . وَ« قَوْمٌ » فِي اللُّغَةِ لِذِكْرِنِ خَاصَّةٍ . قَالَ زَهِيرٌ :

وما أدرى وسوف إخال أدرى * أقوم آل حصن أم نساء

وَسَمُّوا قَوْمًا لِأَنَّهُمْ يَقُومُونَ مَعَ دَاعِيهِمْ فِي الشَّدَائِدِ . وَقِيلَ : لِأَنَّهُ جَمْعُ قَائِمٍ ، ثُمَّ اسْتَعْمَلَ فِي كُلِّ جَمَاعَةٍ وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا قَائِمِينَ . وَقَدْ يَدْخُلُ فِي الْقَوْمِ النِّسَاءُ مُجَازًا ، وَقَدْ مَضَى فِي « الْبَقَرَةِ » بَيَانُهُ .

(١) عض فلان الشيء : لزمه واستمسك به . (٢) رجل لبق ولبيق : حاذق رفيق بكل عمل .

(٣) راجع ج ١ ص ١٠٠ طبعة ثانية أو ثالثة .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا نِسَاءً مِنْ نِسَاءِ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ ﴾ أفرد النساء بالذكر لأن السخرية منهن أكثر . وقد قال الله تعالى : « إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ ^(١) فشمّل الجميع . قال المفسرون : نزلت في امرأتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم سخرتا من أم سلمة ، وذلك أنها ربطت خصرها بسبيبة - وهو ثوب أبيض ، ومثلها السب - وسدلت طرفها خلفها فكانت تجهها ، فقالت عائشة لحفصة رضي الله عنهما : انظري ! ما تجه خلفها كأنه لسان كلب . فهذه كانت سخريتهما . وقال أنس وابن زيد : نزلت في نساء النبي صلى الله عليه وسلم ، عيرن أم سلمة بالقصر . وقيل : نزلت في عائشة ، أشارت بيدها إلى أم سلمة ، يابى الله إنها لقصيرة . وقال عكرمة عن ابن عباس : إن صفية بنت حيي بن أخطب أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إن النساء يعيرنني ، ويقلن لي يا يهودية بنت يهوديين ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " هَلَّا قُلْتَ إِنْ أَبِي هَارُونَ وَإِنْ عَمِي مُوسَى وَإِنْ زَوْجِي مُحَمَّدٌ " . فأنزل الله هذه الآية .

الرابعة - في صحيح الترمذي عن عائشة قالت : حكيت للنبي صلى الله عليه وسلم رجلاً ، فقال : " ما يسرنى أني حكيت رجلاً وأن لي كذا وكذا " . قالت فقالت : يا رسول الله ، إن صفية امرأة - وقالت بيدها - هكذا ، يعني أنها قصيرة . فقال : " لقد مزجت بكلمة لو مزج بها البحر لمزج " . وفي البخاري عن عبد الله بن زمعة قال : نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يضحك الرجل مما يخرج من الأنف . وقال : " لِمَ يَضْرِبُ أَحَدُكُمْ أَمْرَأَتَهُ ضَرْبَ الْقَحْلِ ثُمَّ لَعَلَهُ يَمَانِقُهَا " . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إِنْ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ " . وهذا حديث عظيم يترتب عليه ألا يقطع بعيب أحد لما يرى عليه من صور أعمال الطاعة أو المخالفة ؛ فلعن من يحافظ على الأعمال الظاهرة يعلم الله من قلبه وصفاً مذموماً لا تصح

(١) أول سورة نوح . (٢) حكيت فلانا وحاكته : فعلت مثل فعله . (٣) العرب تجمل

القول عبارة عن جميع الأفعال وتطلقه على غير الكلام واللسان ؛ على الحجاز والانتساع .

معه تلك الأعمال . ولعل من رأينا عليه تفريطا أو معصية يعلم الله من قلبه وصفاً محموداً يغفر له بسببه . فالأعمال أمارات ظنية لا أدلة قطعية . ويترتب عليها عدم الغلو في تعظيم من رأينا عليه أفعالا صالحة ، وعدم الاحتقار لمسلم رأينا عليه أفعالا سيئة . بل تحتقر وتذم تلك الحالة السيئة ، لا تلك الذات السيئة . فتدبر هذا ، فإنه نظر دقيق ، وبالله التوفيق .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ اللَّمزُ: العيب ؛ وقد مضى في « براءة » عند قوله تعالى : « وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ » . وقال الطبري : اللَّمزُ باليد والعين واللسان والإشارة . والهمز لا يكون إلا باللسان . وهذه الآية مثل قوله تعالى : « وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ » أي لا يقتل بعضكم بعضا ؛ لأن المؤمنين كنفس واحدة ، فكأنه بقتل أخيه قاتل نفسه . وكقوله تعالى : « فَاسْلُمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ » ^(١) يعني يسلم بعضكم على بعض . والمعنى : لا يعمب بعضكم بعضا . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة وسعيد بن جبير : لا يظعن بعضكم على بعض . وقال الضحاك : لا يلعن بعضكم بعضا . وقرئ : « وَلَا تَلْمِزُوا » بالضم . وفي قوله « أنفسكم » تنبيه على أن العاقل لا يعيب نفسه ، فلا ينبغي أن يعيب غيره لأنه كنفسه ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « المؤمنون بكسد واحد إن أشتكى عضو منه تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » . وقال بكر بن عبد الله المزني : إذا أردت أن تنظر العيوب جمّة فتأقل عيابا ، فإنه إنما يعيب الناس بفضل ما فيه من العيب . وقال صلى الله عليه وسلم : « يبصر أحدكم القذاة ^(٢) في عين أخيه ويدع الخدع في عينه » . وقيل : من سعادة المرء أن يشتغل بعيوب نفسه عن عيوب غيره . قال الشاعر :

المرء إن كان عاقلا ورعا * أشغله عن عيوبه ورعه

كما السقيم المريض يشغله * عن وجع الناس كلهم وجعه

(١) راجع ج ٨ ص ١٦٦ (٢) آية ٢٩ سورة النساء . (٣) آية ٦١ سورة النور .

(٤) القذاة : هو ما يقع في العين والماء والتراب من تراب أو تبن أو روث أو غير ذلك .

وقال آخر :

(١) لا تكشفن مساوى الناس ما سترُوا * فبهتك الله سترًا عن مساويك
وأذكر محاسن ما فيهم إذا ذكروا * ولا تعب أحدا منهم بما فيك

الثانية — قوله تعالى : (وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ) النَّبَزُ (بالتحريك) اللقب ؛ والجمع
الأنباز . والنبز (بالسكين) المصدر ؛ تقول : نَبَزَهُ يَنْبِزُهُ نَبْزًا ؛ أى لَقَّبَهُ . وفلان يُنَبِّزُ
بالصبيان أى يلقبهم ؛ شدد للكثرة . ويقال النَّبَزُ وَالزَّبُّ لَقَبُ السَّوء . وتنابزوا بالألقاب :
أى لَقَّبَ بعضهم بعضا . وفي الترمذى عن أبى جُبَيْرَةَ بن الضحاك قال : كان الرجل منا
يكون له الأسمين والثلاثة فيُدعى ببعضها فعسى أن يكره ؛ فنزلت هذه الآية « ولا تنابزوا
بالألقاب » . قال : هذا حديث حسن . وأبو جُبَيْرَةَ هذا هو أخو ثابت بن الضحاك بن خليفة
الأنصارى . وأبو زيد سعيد بن الربيع صاحب الهروى ثقة . وفي مُصَنَّفِ أبى داود عنه
قال : فينا نزلت هذه الآية ، فى بنى سلمة « وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ
الْإِيمَانِ » قال : قَدِمَ رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس منا رجل إلا وله اسمان أو ثلاثة ؛
بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا فلان فيقولون مَهْ يا رسول الله ، إنه يغضب من
هذا الاسم ؛ فنزلت هذه الآية « ولا تنابزوا بالألقاب » . فهذا قول . وقول ثانٍ —
قال الحسن ومجاهد : كان الرجل يُعَيَّرُ بعد إسلامه بكفره يا يهودى يا نصرانى ؛ فنزلت .
وروى عن قتادة وأبى العالية وعكرمة . وقال قتادة : هو قول الرجل للرجل يا فاسق يا منافق .
وقاله مجاهد والحسن أيضا : (بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان) أى بئس أن يُسَمَّى الرجلُ
كافرا أو زانيا بعد إسلامه وتوبته ؛ قاله ابن زيد . وقيل : المعنى أن من لَقَّبَ أخاه أو سيِّرَ
منه فهو فاسق . وفى الصحيح ”من قال لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما إن كان كما قال
وإلا رجعت عليه“ . فمن فعل ما نهى الله عنه من السيِّخريَّة والهمز والنَّبَزُ فذلك فسوق ،
وذلك لا يجوز . وقد روى أن أبا ذرٍّ رضى الله عنه كان عند النبىِّ صلى الله عليه وسلم فنازعه

(١) فى أدب الدنيا والدين : « لا تلهس من مساوى » . (٢) أبو زيد من رجال سند هذا الحديث .

رجل فقال له أبو ذر: يا بن اليهودية! فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "ما ترى ها هنا أحر وأسود ما أنت بأفضل منه" يعني بالتقوى، ونزلت «وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ». وقال ابن عباس: التنابز بالألقاب أن يكون الرجل قد عمل السيئات ثم تاب؛ فنهى الله أن يعير بما سلف. يدل عليه ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "من عير مؤمنا بذنب تاب منه كان حقا على الله أن يتبليه به ويفضحه فيه في الدنيا والآخرة".

الثالثة — وقع من ذلك مستثنى من غلب عليه الاستعمال كالأعرج والأحذب ولم يكن له فيه كسب يحد في نفسه منه عليه، بغزوته الأمة واتفق على قوله أهل الملة. قال ابن العربي: وقد ورد لعمرو الله من ذلك في كتبهم ما لا أرضاه في صالح جزرة^(١)؛ لأنه صحف «جزرة» فلقب بها. وكذلك قولهم في محمد بن سليمان الحضرمي: مطين؛ لأنه وقع في طين. ونحو ذلك مما غلب على المتأخرين، ولا أراه سائغا في الدين. وقد كان موسى بن علي بن رباح المصري يقول: لا أجعل أحدا صغرا سم أبي [في حل]، وكان الغالب على اسمه التصغير بضم العين. والذي يضبط هذا كله؛ أن كل ما يكرهه الإنسان إذا نودي به فلا يجوز لأجل الإذابة. والله أعلم.

قلت — وعلى هذا المعنى ترجم البخاري رحمه الله في (كتاب الأدب) من الجامع الصحيح. في باب ما يجوز من ذكر الناس نحو قولهم الطويل والقصير لا يراد به شين الرجل. قال: وقال النبي صلى الله عليه وسلم: "ما يقول ذو اليمين" قال أبو عبد الله بن خزيمة منداد: تضمنت الآية المنع من تلقيب الإنسان بما يكره، ويجوز تلقيبه بما يحب؛ ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم لقب عمر بالفاروق، وأبا بكر بالصديق، وعثمان بندي النورين، وخزيمة بندي الشهداءين، وأبا هريرة بندي الشماليين وبني اليمين؛ في أشباه ذلك.

(١) هو صالح بن محمد بن عمرو بن حبيب أبو علي البغدادي الحافظ. روى الخطيب البغدادي بسنده... سمعت صالحا — يعني جزرة — يقول: قدم علينا بعض الشيوخ من الشام؛ فقرأت أنا عليه: حدثكم جرير بن عثمان قال: كان لأبي أمانة خزيمة يرق بها المريض؛ فصحفت «الجزرة» فقلت: كان لأبي أمانة «جزرة» وإنما هي «جزرة». راجع تاريخ بغداد في المجلد التاسع ص ٣٢٢ في ترجمة صالح هذا.

الرَّحْمَنُ : « روى عن النبي صلى الله عليه وسلم » من حق المؤمن على المؤمن أن يسميه بأحب أسمائه إليه . ولهذا كانت التكنية من السنة والأدب الحسن ؛ قال عمر رضى الله عنه : أشيعوا الكنى فإنها منبهة ، ولقد لُقّب أبو بكر بالعتيق والصدّيق ، وعمر بالفاروق ، وحزمة بأسد الله ، وخالد بسيف الله . وقلّ من المشاهير في الجاهلية والإسلام من ليس له لقب . ولم تزل هذه الألقاب الحسنة في الأمم كلها — من العرب والعجم — تجري في مخاطبتهم ومكاتبتهم من غير تكبر . قال الماوردي : فأما مستحب الألقاب ومستحسنها فلا يكره . وقد وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم عددا من أصحابه بأوصاف صارت لهم من أجل الألقاب .

قلت — فأما ما يكون ظاهرها الكراهة إذا أريد بها الصفة لا العيب فذلك كثير . وقد سئل عبد الله بن المبارك عن الرجل يقول : حميد الطويل ، وسليمان الأعمش ، وحميد الأعرج ، ومروان الأصغر ، فقال : إذا أردت صفته ولم ترد عيبه فلا بأس به . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن سرجس قال : رأيت الأصم — يعني عمر — يقبل الحجر . في رواية الأصيلع .

قوله تعالى : (وَمَنْ لَمْ يَتُبْ) أى عن هذه الألقاب الذى يتأذى بها السامعون . (فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ) لأنفسهم بارتكاب هذه المناهى .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِفْكٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُّبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢﴾
فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ) قيل : لأنها نزلت في رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اغتابا رفيقهما . وذلك أن النبي صلى

الله عليه وسلم كان إذا سافر ضم الرجل المحتاج إلى الرجلين الموسرين فيخدمهما . فضم سلمان إلى رجلين ، فتقدم سلمان إلى المنزل فغلبته عيناه فنام ولم يهيئ لهما شيئا ، فجاء فلم يجد طعاما وإداما ، فقالا له : انطلق فاطلب لنا من النبي صلى الله عليه وسلم طعاما وإداما ، فذهب فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " اذهب إلى أسامة بن زيد فقل له إن كان عندك فضل من طعام فليعطك " وكان أسامة خازن النبي صلى الله عليه وسلم ، فذهب إليه ، فقال أسامة : ما عندى شيء ، فرجع إليهما فأخبرهما ، فقالا : قد كان عنده ولكنه بخل . ثم بعثا سلمان إلى طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم شيئا ، فقالا : لو بعثنا سلمان إلى بئر سميحة لغار^(١) ماؤها . ثم انطلقا يتجسسان هل عند أسامة شيء ، فراهما النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " ما لي أرى خضرة اللحم في أفواهكما " فقالا : يا نبي الله ، والله ما أكلنا في يومنا هذا لحما ولا غيره . فقال : " ولكنكما ظلتما تأكلان لحم سلمان وأسامه " فترلت « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ » ذكره التعلبي . أى لا تظنوا بأهل الخير سواء إن كنتم تعلمون من ظاهر أمرهم الخير .

الثانية — ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تناجشوا ولا تحاسدوا ولا تباضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا " لفظ البخارى . قال علماءنا : فالظن هنا وفي الآية هو التهمة . ومحل التحذير والنهي إنما هو تهمة لا سبب لها يوجبها ، كمن يُتهم بالفاحشة أو بشرب الخمر مثلا ولم يظهر عليه ما يقتضى ذلك . ودليل كون الظن هنا بمعنى التهمة قوله تعالى : « ولا تجسسوا » وذلك أنه قد يقع له خاطر التهمة ابتداء ويريد أن يتجسس خبر ذلك ويبحث عنه ، ويتبصر ويستمع لتحقيق ما وقع له من تلك التهمة . فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك . وإن شئت قلت : والذي يميز الظنون التي يجب اجتنابها عما سواها ، أن كل ما لم تعرف له أمانة صحيحة وسبب ظاهر كان حراما واجب الاجتناب .

(١) بئر قديمة بالمدينة غزيرة الماء .

وذلك إذا كان المظنون به ممن شوهد منه السر والصلاح ، وأونسنت منه الأمانة في الظاهر ، فظن الفساد به والخيانة محرم ؛ بخلاف من آشتهره الناس بتعاطي الريب والمجاهرة بالخبائث . وعن النبي صلى الله عليه وسلم "أن الله حرم من المسلم دمه وعرضه وأن يظن به ظن السوء" . وعن الحسن : كنا في زمن الظن بالناس فيه حرام ، وأنت اليوم في زمن اعمل وأسكت وظن في الناس ما شئت .

الثالثة — للظن حالتان : حالة تعرف وتقوى بوجه من وجوه الأدلة فيجوز الحكم بها . وأكثر أحكام الشريعة مبنية على غلبة الظن ؛ كالقياس وخبر الواحد وغير ذلك من قيم المتلفات وأروش الجنيات . والحالة الثانية — أن يقع في النفس شيء من غير دلالة فلا يكون ذلك أولى من ضده ، فهذا هو الشك ، فلا يجوز الحكم به ، وهو المنهى عنه على ما قررناه آنفاً . وقد أنكرت جماعة من المبتدعة تعبد الله بالظن وجواز العمل به ؛ تحكماً في الدين ودعوى في المعقول . وليس في ذلك أصل يعول عليه ؛ فإن الباري تعالى لم يذم جميعه ، وإنما أورد الذم في بعضه . وربما تعلقوا بحديث أبي هريرة "إياكم والظن" فإن هذا لا حجة فيه ؛ لأن الظن في الشريعة قسمان : محمود ومذموم ؛ فالمحمود منه ما سلم معه دين الظان والمظنون به عند بلوغه . والمذموم ضده ؛ بدلالة قوله تعالى : « **إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ** » ، وقوله : « **لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِنَفْسِهِمْ خَيْرًا** » ، وقوله : « **وَضَنَّتُمْ ظَنِّ السَّوْءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا** » وقال النبي صلى الله عليه وسلم : "إذا كان أحدكم مادحاً أخاه فليقل أحسب كذا ولا أذكرى على الله أحداً" . وقال : "إذا ظننت فلا تحقق وإذا حسدت فلا تبغ وإذا تطيرت فامض" خرجه أبو داود . وأكثر العلماء على أن الظن القبيح بمن ظاهره الخير لا يجوز ، وأنه لا حرج في الظن القبيح بمن ظاهره القبيح ؛ قاله المهدي .

الرابعة — قوله تعالى : « **وَلَا تَجَسَّسُوا** » وقرأ أبو رجاء والحسن باختلاف وغيرهما « **ولا تحسسوا** » بالحاء . واختلف هل هما بمعنى واحد أو بمعنىين ؛ فقال الأخفش : ليس

تبعدهما من الأخرى ؛ لأن التجسس البحث عما يُكتم عنك . والتجسس (بالحاء) طلب الأخبار والبحث عنها . وقيل : إن التجسس (بالجيم) هو البحث ؛ ومنه قيل : رجل جاسوس إذا كان يبحث عن الأمور . وبالحاء : هو ما أدركه الإنسان ببعض حواسه . وقولُ ثانٍ في الفرق : أنه بالحاء تطلبه لنفسه ، وبالجيم أن يكون رسولا لغيره ؛ قاله ثعلب . والأول أعرف . جَسَسَت الأخبار وتَجَسَّسَتْها أى تَفَحَّصَتْ عنها ؛ ومنه الجاسوس . ومعنى الآية : خذوا ما ظهر ولا تَتَّبِعُوا عورات المسلمين ؛ أى لا يبحث أحدكم عن عيب أخيه حتى يطلع عليه بعد أن ستره الله . وفي كتاب أبي داود عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إنك إن أتبع عورات الناس أفسدتهم أو كدت أن تفسدهم " فقال أبو الدرداء : كلمةٌ سمعها معاوية من رسول الله صلى الله عليه وسلم نفعه الله تعالى بها . وعن المقدم بن مَعْدَى كَرِبَ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : " إن الأمير إذا أبتغى الرِّبْيةَ في الناس أفسدهم " . وعن زيد بن وهب قال : أتى ابن مسعود ف قيل : هذا فلان تقطر لحيته نحرًا . فقال عبد الله : إنا قد نُهِينَا عن التجسس ، ولكن إن يظهر لنا شيء نأخذ به . وعن أبي بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم . فإن من اتبع عوراتهم يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يَفْضَحْهُ فِي بَيْتِهِ " . وقال عبد الرحمن ابن عَوْفٍ : حَرَسْتُ لَيْلَةً مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالْمَدِينَةِ إِذْ تَبَيَّنَ لَنَا سَرَّاجٌ فِي بَيْتِ بَابِهِ مُجَافٍ عَلَى قَوْمٍ لَهُمْ أَصْوَاتٌ مَرْتَفَعَةٌ وَلَفَظَ ؛ فَقَالَ عُمَرُ : هَذَا بَيْتُ رِبِيعَةَ بْنِ أُمِيَةَ بْنِ خَلْفٍ ، وَهُمْ الْآنَ شُرَبٌ فَمَا تَرَى ؟ قُلْتُ : أَرَى أَنَا قَدْ أَتَيْنَا مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَلَا تَجَسَّسُوا » وَقَدْ تَجَسَّسْنَا ؛ فَانصرف عمر وتركهم . وقال أبو قِلَابَةَ : حَدَّثَ عُمَرَ ابْنُ الْخَطَّابِ أَنَّ أَبَا مَحْجَنَ الثَّقَفِيِّ يَشْرَبُ الْخَمْرَ مَعَ أَصْحَابٍ لَهُ فِي بَيْتِهِ ؛ فَانطلق عمر حتى دخل عليه ، فإذا ليس عنده إلا رجل ؛ فَقَالَ أَبُو مَحْجَنَ : إِنْ هَذَا لَا يَحِلُّ لَكَ ! قَدْ نَهَاكَ اللَّهُ عَنِ التَّجَسُّسِ ؛ فَخَرَجَ عُمَرَ وَتَرَكَهُ . وقال زيد بن أسلم : خرج عمر وعبد الرحمن يُعَسَّانِ ۝

إذ تبيّنت لهما نار فاستأذنا ففتح الباب ؛ فإذا رجل وامرأة تغنى وعلى يد الرجل قدح ؛ فقال
 عمر : وأنت بهذا يا فلان ؟ فقال : وأنت بهذا يا أمير المؤمنين ! قال عمر : فمن هذه منك ؟
 قال امرأتى ؛ قال فما في هذا القدح ؟ قال ماء زلال ؛ فقال للمرأة : وما الذى تُغنين ؟ فقالت :
 تطاول هذا الليل وأسودّ جانبه وأزفنى أن لا خيلَ لأعبه
 فوالله لولا الله أنى أراقبه لزغزغ من هذا السرير جوانبه
 ولكن عقلي والحياء يكفّني وأكرم بعلي أن تُنال مرابكة
 ثم قال الرجل : ما بهذا أمرنا يا أمير المؤمنين ! قال الله تعالى : « وَلَا تَجَسَّسُوا » .
 قال صدقت .

قلت : لا يفهم من هذا الخبر أن المرأة كانت غير زوجة الرجل ؛ لأن عمر لا يقرّ على الزنى ،
 وإنما غنت بتلك الأبيات تذكارا لزوجها ، وأنها قالتها فى منغيبه عنها ^(١) . والله أعلم . وقال
 عمرو بن دينار : كان رجل من أهل المدينة له أخت فاشتكت ، فكان يعودها فماتت فدفنها .
 فكان هو الذى نزل فى قبرها ، فسقط من كمه كيس فيه دنانير ، فاستعان ببعض أهله فنبشوا
 قبرها فأخذ الكيس ثم قال : لأكشفن حتى أنظر ما آل حال أختى إليه ؛ فكشف عنها فإذا
 القبر مشتعل نارا ، فحاء إلى أمه فقال : أخبريني ما كان عمل أختى ؟ فقالت : قد ماتت
 أختك فما سؤالك عن عملها ! فلم يزل بها حتى قالت له : كان من عملها أنها كانت تؤخر
 الصلاة عن مواقيتها ، وكانت إذا نام الجيران قامت إلى بيوتهم فالقمت أذنبا أبوابهم ،
 فتجسس عليهم وتخرج أسرارهم ؛ فقال : بهذا هلكت !

الخامسة — قوله تعالى : « وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُمْ بَعْضًا » نهى عن الغيبة ،
 وهى أن تذكر الرجل بما فيه ، فإن ذكرته بما ليس فيه فهو البهتان . ثبت معناه فى صحيح مسلم
 عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أتدرون ما الغيبة ؟ » قالوا :
 الله ورسوله أعلم . قال : « ذكرك أخاك بما يكره » قيل : أفرأيت إن كان فى أمى ما أقول ؟

(١) راجع هذه القصة فى ج ٣ ص ١٠٨ من هذا الكتاب .

قال : "إن كان فيه ما تقول فقد آغثته وإن لم يكن فيه فقد بهته". يقال : اغتابه اغتيايا إذا وقع فيه ؛ والاسم الغيبة ، وهى ذكر العيب بظهر الغيب^(١) . قال الحسن : الغيبة ثلاثة أوجه كلها فى كتاب الله تعالى : الغيبة والإفك والبهتان . فأما الغيبة فهو أن تقول فى أخيك ما هو فيه . وأما الإفك فأن تقول فيه ما بلغك عنه . وأما البهتان فأن تقول فيه ما ليس فيه . وعن شعبة قال قال لى معاوية — يعنى ابن قُزّة — : لو مرّ بك رجل أقطع ؛ فقلت هذا أقطع كان غيبة ، قال شعبة : فذكرته لأبى إسحاق فقال صدق . وروى أبو هريرة أن الأسلمى ماغرا جاء إلى النّبى صلى الله عليه وسلم فشهد على نفسه بالزنى فرجحه رسول الله صلى الله عليه وسلم . فسمع نبي الله صلى الله عليه وسلم رجلين من أصحابه يقول أحدهما للآخر : انظر إلى هذا الذى ستر الله عليه فلم تدعه نفسه حتى رجم رجم الكلب ؛ فسكت عنهما . ثم سار ساعة حتى مرّ بجيفة حمار شائل برجله فقال : "أين فلان وفلان" ؟ فقالا : نحن ذا يا رسول الله ؛ قال "انزلا فكلّا من جيفة هذا الحمار" فقالا : يا نبي الله ومن يأكل من هذا ! قال : "فما نلتما من عرض أخيكما أشد من الأكل منه والذى نفسى بيده إنه الآن لفى أنهار الجنة ينغمس فيها" .

السادسة — قوله تعالى : (لَيْسَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا) مَثَلُ اللَّهِ الْغِيْبَةِ بِأَكْلِ الْمَيْتَةِ ؛ لأن الميت لا يعلم بأكل لحمه كما أن الحي لا يعلم بغيبته من آغتابه . وقال ابن عباس : إنما ضرب الله هذا المثل للغيبة لأن أكل لحم الميت حرام مستقذر ، وكذا الغيبة حرام فى الدين وقبيح فى النفوس . وقال قتادة : كما يمتنع أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا كذلك يجب أن يمتنع من غيبته حيا . واستعمل أكل اللحم مكان الغيبة لأن عادة العرب بذلك جارية . قال الشاعر :

فإن أكلوا لحي وفرت لحومهم * وإن هدموا مجدى بنيت لهم مجدا^(٢)

(١) الظاهر : ما غاب عنك .

(٢) البيت للقنع الكندى ، واسمه محمد بن عميرة .

وقال صلى الله عليه وسلم : " ما صام من ظل يأكل لحوم الناس " . فشبه الواقعة في الناس بأكل لحومهم . فمن تنقص مسلماً أو تلم عرضه فهو كالآكل لحمة حياً ، ومن آغتابه فهو كالآكل لحمة ميتاً . وفي كتاب أبي داود عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لما عُرج بي مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخششون وجوههم وصدورهم فقلت من هؤلاء يا جبريل ؟ قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم " . وعن المستورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من أكل برجل مسلم أكلة فإن الله يطعمه مثلها من جهنم ومن كنى ثوباً برجل مسلم فإن الله يكسوه مثله من جهنم ومن أقام برجل مقام سمعة ورياء فإن الله يقوم به مقام سمعة ورياء يوم القيامة " . وقد تقدم قوله صلى الله عليه وسلم : " يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه لا تغتابوا المسلمين " . وقوله للرجلين : " ما لي أرى خضرة اللحم في أفواهكما " . وقال أبو قلابة الرقاشي : سمعت أبا عاصم يقول : ما اغتبت أحداً مذ عرفت ما في الغيبة . وكان ميمون بن سيابة لا يغتاب أحداً ، ولا يدع أحداً يغتاب أحداً عنده ؛ ينهيه فإن انتهى وإلا قام . وذكر الثعلبي من حديث أبي هريرة قال : قام رجل من عند النبي صلى الله عليه وسلم فرأوا في قيامه عجزاً فقالوا : يا رسول الله ما أعجز فلاناً ! فقال : " أكلتم لحم أخيكم وأغبتهموه " . وعن سفيان الثوري قال : أدنى الغيبة أن تقول إن فلاناً جعدٌ قَطَطٌ ^(١) ؛ إلا أنه يكره ذلك . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إياكم وذكر الناس فإنه داء ، وعليكم بذكر الله فإنه شفاء . وسمع علي بن الحسين رضي الله عنهما رجلاً يغتاب آخره فقال : إياك والغيبة فإنها إدام كلاب الناس . وقيل لعمر بن عبيد : لقد وقع فيك فلان حتى رحمتك ؛ قال : إياه فارحموا . وقال رجل للحسن : بلغني أنك تغتابني ! فقال : لم يبلغ قدرك عندي أن أحكمك في حسنتي .

(١) الجعد في صفات الرجال يكون مدحاً وذمّاً فالمدح أن يكون معناه شديد الأسر (القوة) والخلق . أو يكون

جعد الشعر وهو ضد السبط .

وأما الذم فهو القصير المتردد الخلق . وقد يطلق على البخل أيضاً ؛ يقال : رجل جعد البدين . والقَطَط : القصير

الجعد من الشعر .

السابعة - ذهب قوم إلى أن الغيبة لا تكون إلا في الدين ولا تكون في الخلقة والحسب . وقالوا : ذلك فعل الله به . وذهب آخرون إلى عكس هذا فقالوا : لا تكون الغيبة إلا في الخلق والخلق والحسب . والغيبة في الخلق أشد ؛ لأن من عيب صنعة وإنما عيب صانعها . وهذا كله مردود . أما الأول فيرده حديث عائشة حين قالت في صفية : إنها امرأة قصيرة ؛ فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم : " لقد قلت كلمة لو مزج بها البحر لمزجته " . نرجه أبو داود . وقال فيه الترمذي : حديث حسن صحيح ، وما كان في معناه حسب ما تقدم . وإجماع العلماء قديما على أن ذلك غيبة إذا أريد به العيب . وأما الثاني فردود أيضا عند جميع العلماء ؛ لأن العلماء من أول الدهر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين بعدهم لم تكن الغيبة عندهم في شيء أعظم من الغيبة في الدين ؛ لأن عيب الدين أعظم العيب ؛ فكل مؤمن يكره أن يذكر في دينه أشد مما يكره في بدنه . وكفى ردا لمن قال هذا القول قوله عليه السلام : " إذا قلت في أخيك ما يكره فقد اغتبتته ... " الحديث . فمن زعم أن ذلك ليس بغيبة فقد رد ما قال النبي صلى الله عليه وسلم نصا . وكفى بعموم قول النبي صلى الله عليه وسلم : " دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام " وذلك عام للدين والدنيا . وقول النبي صلى الله عليه وسلم : " من كانت عنده لأخيه مظلمة في عرضه أو ماله فليتحلله منه " . فعم كل عرض ؛ فمن خص من ذلك شيئا دون شيء فقد عارض ما قال النبي صلى الله عليه وسلم .

الثامنة - لا خلاف أن الغيبة من الكبائر ، وأن من اغتاب أحدا عليه أن يتوب إلى الله عز وجل . وهل يستحل المقتاب ؟ اختلف فيه ؛ فقالت فرقة : ليس عليه استحلاله ، وإنما هي خطيئة بينه وبين ربه . واحتجوا بأنه لم يأخذ من ماله ولا أصاب من بدنه ما ينقصه ، فليس ذلك بمظلمة يستحلها منه ، وإنما المظلمة ما يكون منه البدل والعوض في المال والبدن . وقالت فرقة : هي مظلمة ، وكفارتها الاستغفار لصاحبها الذي اغتابه . واحتجوا بحديث يروى عن الحسن قال : كفارة الغيبة أن تستغفر لمن اغتبتته . وقالت فرقة : هي مظلمة وعليه الاستحلال منها . واحتجوا بقول النبي صلى الله عليه وسلم : " من كانت

لأخيه عنده مظلمة في عرض أو مال فليتحلله منه من قبل أن يأتي يوم ليس هناك دينار ولا درهم يؤخذ من حسناته فإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فزبد على سيئاته".
 خرجه البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 "من كانت له مظلمة لأخيه من عرضه أو شيء فليتحلله منه اليوم قبل ألا يكون له دينار ولا درهم إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه". وقد تقدم هذا المعنى في سورة « آل عمران » عند قوله تعالى :
 « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحياءٌ »^(١) . وقد روى من حديث عائشة أن امرأة دخلت عليها فلما قامت قالت امرأة : ما أطول ذيلها ! فقالت لها عائشة : لقد اغتبتها فاستحلها . فدللت الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم أنها مظلمة يجب على المعتاب استحلها .
 وأما قول من قال : إنما الغيبة في المال والبدن ؛ فقد أجمعت العلماء على أن على القاذف للقذوف مظلمة يأخذه بالحد حتى يقيمه عليه ؛ وذلك ليس في البدن ولا في المال . ففي ذلك دليل على أن الظلم في العرض والبدن والمال ، وقد قال الله تعالى في القاذف : « فإذ لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون »^(٢) . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من بهت مؤمنا بما ليس فيه حبسه الله في طينة الخبال"^(٣) . وذلك كله في غير المال والبدن . وأما من قال : إنها مظلمة ، وكفارة المظلمة أن يستغفر لصاحبها ؛ فقد ناقض إذ سماها مظلمة ثم قال كفارتها أن يستغفر لصاحبها ؛ لأن قوله مظلمة تثبت ظلامة المظلوم ؛ فإذا ثبتت الظلامة لم يزلها عن الظالم إلا إحلال المظلوم له . وأما قول الحسن فليس بحجة ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : "من كانت له عند أخيه مظلمة في عرض أو مال فليتحللها منه" .
 وقد ذهب بعضهم إلى ترك التحليل لمن سأل ، ورأى أنه لا يحل له ما حرم الله عليه ؛ منهم سعيد بن المسيب قال : لا أحل من ظلمني . وقيل لأبن سيرين : يا أبا بكر ، هذا رجل

(١) راجع ج ١ ص ٢٦٨ . (٢) آية ١٣ سورة النور .

(٣) الخبال : الفساد ؛ ويكون في الأفعال والأبدان والعقول . و « طينة الخبال » : عصارة أهل النار .

سألك أن تحمله من مظلمة هي لك عنده ؛ فقال : إني لم أحرمها عليه فأحلتها ، إن الله حرّم الغيبة عليه ، وما كنت لأحلّ ما حرّم الله عليه أبدا . وخبر النبي صلى الله عليه وسلم يدل على التحليل ، وهو الحجّة والمبين . والتحليل يدل على الرحمة وهو من وجه العفو ؛ وقد قال تعالى : « فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ » .

التاسعة — ليس من هذا الباب غيبة الفاسق المعلن به المجاهر ؛ فإن في الخبر " من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له " . وقال صلى الله عليه وسلم : " اذكروا الفاجر بما فيه كي يحذره الناس " . فالغيبة إذا في المرة الذي يستر نفسه . وروى عن الحسن أنه قال : ثلاثة ليست لهم حرمة : صاحب الهوى ، والفاسق المعلن ، والإمام الخائر . وقال الحسن لما مات الحجاج : اللهم أنت أمته فاقطع عنا سنته — وفي رواية شينته — فإنه أتاناً أخيفش أعيمش ، يمد بيد قصيرة البنان ، والله ما عرق فيها غبار في سبيل الله ، يرجل جتمته ويخطر في مشيته ، ويصعد المنبر فيهدر حتى تفوته الصلاة . لا من الله يتقى ، ولا من الناس يستحي ؛ فوجه الله وتحته مائة ألف أو يزيدون ، لا يقول له قائل : الصلاة أيها الرجل . ثم يقول الحسن : هيهات ! حال دون ذلك السيف والسوط . وروى الربيع بن صبيح عن الحسن قال : ليس لأهل البدع غيبة . وكذلك قولك للقاضي تستعين به على أخذ حقه من ظلمك فتقول : فلان ظلمني أو غصبني أو خانني أو ضربني أو قذفني أو أساء إلى ؛ ليس بغيبة . وعلماء الأمة على ذلك مجمعة . وقال النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك : " لصاحب الحق مقال " . وقال : " مظل الغي ظلم " وقال : " لى الواجد يحلّ عرضَه وعقوبته " . ومن ذلك الاستفتاء ؛ كقول هند للنبي صلى الله عليه وسلم : إن أبا سفيان رجل شحيح لا يعطيني ما يكفيني أنا وولدي ، فأخذ من غير علمه ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " نعم نخذى " . فذكرته بالشح والظلم لها ولولدها ، ولم يرها مغتابة ؛ لأنه لم يغير عليها ، بل أجابها عليه الصلاة والسلام بالفتيا لها . وكذلك إذا كان في ذكره بالسوء فائدة ؛ كقوله صلى الله عليه وسلم :

(١) آية ٤٠ سورة الشورى . (٢) الواجد : القادر على قضاء دينه .

«أما معاوية فصعلوك لا مال له وأما أبو جهم فلا يضع عصاه عن عاتقه»^(١) . فهذا جائز، وكان مقصوده ألا تغتر فاطمة بنت قيس بهما^(٢) . قال جميعه المحاسبي رحمه الله .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ مَيْتًا ﴾ وقرئ « مَيْتًا » وهو نصب على الحال من اللحم . ويجوز أن ينصب على الأخ ، ولما قررهم عز وجل بأن أحدا منهم لا يجب أكل جيفة أخيه عقّب ذلك بقوله تعالى : ﴿ فَكْرِهْتُمُوهُ ﴾ . وفيه وجهان : أحدهما — فكّرتهم أكل الميتة فكذلك فأكروها الغيبة ؛ روى معناه عن مجاهد . الثاني — فكّرتهم أن يقتابكم الناس فأأكروها غيبة الناس . وقال الفراء : أى فقد كرهتموه فلا تفعلوه . وقيل : لفظه خبر ومعناه أمر ؛ أى أكرهوه . ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ عطف عليه . وقيل : عطف على قوله : « اجتنبوا . ولا تجسسوا » . ﴿ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ ﴾ .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى ﴾ يعنى آدم وحواء . ونزلت الآية في أبي هند ؛ ذكره أبو داود في (المراسيل) ؛ حدثنا عمرو بن عثمان وكثير بن عبيد قالا حدثنا بقة بن الوليد قال حدثني الزهري قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بني بياضة أن يزوجوا أبا هند امرأة منهم ؛ فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : تزوج

(١) هو ابن حذيفة بن غانم القرشي . وقوله : « لا يضع عصاه » أى أنه ضراب للنساء . وقيل : هو نخاية عن كثرة أسفاره ؛ لأن المسافر يحمل عصاه في سفره . (٢) هى أخت الضعالك بن قيس ، كانت من المهاجرات الأول ، وكانت ذات جمال وعقل وكمال ، وكانت عند أبي عمرو بن حفص بن المغيرة فطلقها فخطبها معاوية وأبو جهم ، فاستشارت النبي عليه السلام فيهما فأشار عليها بأسامة بن زيد فتزوجته .

بناتنا موالينا ؟ ! فأنزل الله عز وجل : « إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا ۝
 الْآيَةُ . قال الزهري : نزلت في أبي هند خاصة . وقيل : إنها نزلت في ثابت بن قيس بن
 شماس . وقوله في الرجل الذي لم يتفسح له : ابن فلانة ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم :
 " من ذاكر فلانة " ؟ قال ثابت : أنا يا رسول الله ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " انظر
 في وجوه القوم " فنظر ؛ فقال : " ما رأيت " ؟ قال : رأيت أبيض وأسود وأحمر ؛ فقال :
 " فإنك لا تفضلهم إلا بالتقوى " فنزلت في ثابت هذه الآية . ونزلت في الرجل الذي لم
 يتفسح له : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ ^(١) » الآية . قال ابن عباس :
 لما كان يوم فتح مكة أمر النبي صلى الله عليه وسلم بلالا حتى علا على ظهر الكعبة فأذن ؛ فقال
 عتاب بن أسيد بن أبي العيص : الحمد لله الذي قبض أبي حتى لا يرى هذا اليوم . وقال
 الحارث بن هشام : ما وجد محمد غير هذا الغراب الأسود مؤذنا . وقال سهيل بن عمرو :
 إن يرد الله شيئا يغيره . وقال أبو سفيان : إني لا أقول شيئا أخاف أن يخبر به رب السماء ؛ فأتى
 جبريل النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بما قالوا ؛ فداءهم وسأهم عما قالوا فأقروا ؛ فأنزل الله تعالى
 هذه الآية . زجرهم عن التفاخر بالأنساب ، والتكاثر بالأموال ، والازدراء بالفقراء ؛ فإن المدار على
 التقوى . أي الجميع من آدم وحواء ، إنما الفضل بالتقوى . وفي الترمذي عن ابن عمر أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب بمكة فقال : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عِيَّةَ
 الجاهلية وتعاضمها بآبائها . فالناس رجلان : رجل برّ تقى كريم على الله ، وفاجر شقي هين على الله .
 والناس بنو آدم وخلق الله آدم من تراب قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ
 وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ » .
 أخرجه من حديث عبد الله بن جعفر والد علي بن المديني وهو ضعيف ، ضعفه يحيى بن
 معين وغيره . وقد خرج الطبري في كتاب (آداب النفوس) وحديث يعقوب بن إبراهيم
 قال حدثنا إسماعيل قال حدثنا سعيد الجريري عن أبي نضرة قال : حدثني أو حدثنا من

شهد خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنى في وسط أيام التشريق وهو على بعير فقال :
 "يا أيها الناس ألا إن ربكم واحد وإن أباكم واحد ألا لا فضل لعربي على عجمي ولا عجمي
 على عربي ولا لأسود على أحر ولا لأحمر على أسود إلا بالتقوى ألا هل بلغت؟ قالوا نعم؛
 قال - لينبأ الشاهد الغائب". وفيه عن أبي مالك الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم : "إن الله لا ينظر إلى أحسابكم ولا إلى أنسابكم ولا إلى أجسامكم ولا إلى أموالكم ولكن
 ينظر إلى قلوبكم فمن كان له قلب صالح تحن الله عليه وإنما أتم بنو آدم وأحبكم إليه أتقاكم".
 ولعلّ رضى الله عنه في هذا المعنى وهو مشهور من شعره :

الناس من جهة التمثيل أكفاء	أبوهم آدم والآنم حواء
نفس كنفس وأرواح مشاكلة	وأعظم خلقت فيهم وأعضاء
فإن يكن لهم من أصلهم حسب	يفانرون به فالطين والماء
ما الفضل إلا لأهل العلم إنهم	على الهدى لمن استهدى أدلاء
وقدر كل امرئ ما كان يحسنه	وللرجال على الأفعال سياء
وضد كل امرئ ما كان يجمله	والجاهلون لأهل العلم أعداء

الثانية - بين الله تعالى في هذه الآية أنه خلق الخلق من الذكر والأنثى ، وكذلك
 في أول سورة « النساء » . ولو شاء خلّقه دونهما تخلّقه لآدم ، أو دون ذكر تخلّقه لعيسى عليه
 السلام ، أو دون أنثى تخلّقه حواء من إحدى الجهتين . وهذا الجائز في القدرة لم يرد به
 الوجود . وقد جاء أن آدم خلق الله منه حواء من ضلع انترعها من أضلعه ؛ فاعمله هذا
 القسم ؛ قاله ابن العربي .

الثالثة - خلق الله الخلق بين الذكر والأنثى أنسابا وأصهارا وقبائل وشعوبا ، وخلق
 لهم منها التعارف ، وجعل لهم بها التواصل للحكمة التي قدرها وهو أعلم بها ؛ فصار كل أحد
 يحوز نسبه ؛ فإذا نفاه رجل عنه استوجب الحدّ بقذفه ؛ مثل أن ينفيه عن رهطه وحسبه ؛

بقوله للعربي : يا عجمي ، وللعجمي : يا عربي ، ونحو ذلك مما يقع به النفي حقيقة . انتهى .

الرابعة — ذهب قوم من الأوائل إلى أن الجنين إنما يكون من ماء الرجل وحده ، ويتربى في رحم الأم ، ويستمد من الدم الذي يكون فيه . واحتجوا بقوله تعالى : « أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ . وَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ^(١) » . وقوله تعالى : « ثُمَّ جَعَلْنَا نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ ^(٢) » . وقوله : « أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنَى ^(٣) » . فدل على أن الخلق من ماء واحد . والصحيح أن الخلق إنما يكون من ماء الرجل والمرأة لهذه الآية ، فإنها نص لا يحتمل التأويل . وقوله تعالى : « خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ . يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ^(٤) » والمراد منه أصلاب الرجال وترائب النساء ، على ما يأتي بيانه . وأما ما احتجوا به فليس فيه أكثر من أن الله تعالى ذكر خلق الإنسان من الماء والسلالة والنطفة ولم يضيفها إلى أحد الأبوين دون الآخر . فدل على أن الماء والسلالة لها والنطفة منهما بدلالة ما ذكرنا . وبأن المرأة تمنى كما بمنى الرجل ، وعن ذلك يكون الشبه ، حسب ما تقدم بيانه في آخر « الشورى » . وقد قال في قصة نوح « فَأَلْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدَرٍ ^(٥) » وإنما أراد ماء السماء وماء الأرض ، لأن الالتقاء لا يكون إلا من اثنين ، فلا ينكر أن يكون « ثُمَّ جَعَلْنَا نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ » . وقوله تعالى : « أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ » ويريد ماءين . والله أعلم .

الخامسة — قوله تعالى : « وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا » الشعوب رؤوس القبائل ، مثل ربيعة ومضر والأوس والخزرج ، واحدها « شَعْب » بفتح الشين ، سموها به

(١) آية ٢٠ ، ٢١ سورة المرسلات .

(٢) آية ٨ سورة السجدة .

(٣) آية ٣٧ سورة القيامة .

(٤) آية ٦ ، ٧ سورة الطارق .

(٥) راجع ص ٥٠ من هذا الجزء .

(٦) آية ١٢ سورة القمر .

لتشعبهم واجتماعهم كشعب أغصان الشجرة . والشَّعب من الأضداد ؛ يقال شعبته إذا جمعته ؛ ومنه المشعَّب (بكسر الميم) ، وهو الإشتق ؛ لأنه يجمع به ويشعب . قال :
فَكَابٍ عَلَى حُرِّ الْجَبِينِ وَمُتَّقٍ * بِمَذْرِيَّةٍ كَأَنَّهُ ذَلَّقُ^(١) مِشْعَبٍ
وَشَعَبْتَهُ إِذَا فَرَّقْتَهُ ؛ ومنه سميت المنية شعوبا لأنها مفترقة . فاما الشَّعب (بالكسر) فهو الطريق في الجبل ؛ والجمع الشعاب . قال الجوهري : الشَّعب : ما تشعب من قبائل العرب والعجم ؛ والجمع الشعوب . والشَّعْوَية : فرقة لا تفضل العرب على العجم . وأما الذي في الحديث أن رجلا من الشعوب أسلم ؛ فإنه يعني من العجم . والشَّعب : القبيلة العظيمة ، وهو أبو القبائل الذي ينسبون إليه ؛ أى يجمعهم ويضمهم . قال ابن عباس : الشعوب الجمهور ؛ مثل مضر . والقبائل الأنفاذ . وقال مجاهد : الشعوب البعيد من النسب ؛ والقبائل دون ذلك . وعنه أيضا أن الشعوب النسب الأقرب . وقاله قتادة . ذكر الأول عنه المَهْدَوِيُّ ، والثاني المَكُورِدِيُّ . قال الشاعر :

رَأَيْتُ سَعُودًا مِنْ شُعُوبٍ كَثِيرَةٍ * فَلَمْ أَرِ سَعْدًا مِثْلَ سَعِيدِ بْنِ مَالِكٍ
وقال آخر :

قبائل من شعوب ليس فيهم * كريم قد يعد ولا نجيب

وقيل : إن الشعوب عرب اليمن من خَطَّان ، والقبائل من ربيعة ومضر وسائر عدنان . وقيل : إن الشعوب بطون العجم ، والقبائل بطون العرب . وقال ابن عباس في رواية : إن الشعوب الموالي ، والقبائل العرب . قال القُشَيْرِيُّ : وعلى هذا فالشعوب من لا يعرف لهم أصل نسب كالهند والجبل^(٥) والترك ؛ والقبائل من العرب . المَكُورِدِيُّ : ويحتمل أن (١) قوله : « فكاب على حراجلين » أى خار على وجهه . و « المذرية » : القرن ؛ وهى المذرى والمذراة ، والجمع مدار ومدارى . و « ذلق » ذلق كل شئ . حده . و « مشعب » منقِب .

(٢) تمام الحديث كما في اللسان : « فكانت تؤخذ منه الجزية » فأمر عمر ألا تؤخذ منه .

(٣) هذا القول منسوب إلى ابن جبير . والمأثور عن ابن عباس أن « الشعوب الجماع » والجماع (بضم الجيم وتشديد الميم) : مجتمع أصل كل شئ . أراد : منشأ النسب وأصل المولد . وقيل : أراد به الفرق المختلفة من الناس .

(٤) هو طرفة بن العبد . (٥) الجبل : الأمة من الخلق والجماعة من الناس ؛ وفيه لغات كثيرة . راجع ج ١ ص ٤٧ من هذا التفسير .

الشعوب هم المضافون إلى النواحي والشعاب ؛ والقبائل هم المشتركون في الأنساب . قال الشاعر :

وتفرقوا شعباً فكل جزيرة * فيها أمير المؤمنين ومنبر

وحكى أبو عبيد عن ابن الكلبي عن أبيه : الشعب أكبر من القبيلة ثم الفصيلة ثم العِارة ثم البطن ثم الفخذ . وقيل : الشعب ثم القبيلة ثم العِارة ثم البطن ثم الفخذ ثم الفصيلة ثم العشيرة ؛ وقد نظمها بعض الأدباء فقال :

اقصد الشعب فهو أكثر حى * عدداً في الحواء ثم القبيلة

ثم تتلوها العِارة ثم الـ * بطن والفخذ بعدها والفصيلة

ثم من بعدها العشيرة لكن * هى فى جنب ما ذكرناه قليلة

وقال آخر :

قبيلة قبلها شعب وبعدهما * عِارة ثم بطن تلوه فخذ
وليس يؤوى الفقى إلا فصيلته ■ ولا سداد لِسَمِّ ماله قَدْذ^(١)

السادسة — قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَكْرَمُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ ﴾ وقد تقدم في سورة « الزحرف » عند قوله تعالى : « وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ » . وفى هذه الآية ما يدل على أن التقوى هى المراعى عند الله تعالى وعند رسوله دون الحسب والنسب . وقرئ « أَنْ » بالفتح . كأنه قيل : لم لا يتفاخر بالأنساب ؟ قيل : لأن أكرمكم عند الله أتقاكم لا أنسبكم . وفى الترمذى عن سَمُرَةَ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الحسب المال والكرم التقوى » . قال : هذا حديث حسن غريب صحيح . وذلك يرجع إلى قوله تعالى : « إِنَّا أَكْرَمُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ » . وقد جاء منصوباً عنه عليه السلام : « من أحب أن يكون أكرم الناس فليتق الله » . والتقوى معناها مراعاة حدود الله تعالى أمراً ونهيّاً ، والأتصاف بما أمرك أن تتصف به ، والتزهر عما نهاك عنه . وقد مضى هذا فى غير موضع . وفى الخبر من رواية أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى يقول يوم القيامة إني جعلت نسباً وجعلت

(١) القَدْذ (جمع قَذَة) : ريش السهم . (٢) راجع ص ٩٣ من هذا الجزء .

نَسَبًا بَفَعَلْتُ أَكْرَمَكُمْ أَتَقَامُ وَأَيْتَمُ إِلَّا أَنْ تَقُولُوا فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ وَأَنَا الْيَوْمَ أَرْفَعُ نَسَبِي وَأَضَعُ
أَنْسَابَكُمْ أَيْنَ الْمُتَقُونَ أَيْنَ الْمُتَقُونَ“ . وروى الطبري من حديث أبي هريرة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : ” إن أوليائي المتقون يوم القيامة وإن كان نسب أبقر من نسب
يأتى الناس بالأعمال وتأتون بالدنيا تحملونها على رقابكم تقولون يا محمد فأقول هكذا وهكذا“ .
وأعرض في كُلِّ عَظْمَةٍ . وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو قال : سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم جهارا غير سريقول : ” إن آل أبي ليسوا لي بأولياء إنما وليي
الله وصالح المؤمنين“ . وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل : من أكرم الناس ؟
فقال : ” يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم“ قالوا : ليس عن هذا نسألك ؛ قال :
فأكرمهم عند الله أتقاهم“ فقالوا : ليس عن هذا نسألك ؛ فقال : ” عن معادن العرب ؟
خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا“ وأنشدوا في ذلك :

ما يصنع العبد بعز الغنى * والعز كل العز للثقي

من عرف الله فلم تغنه * معرفة الله فذاك الشقي

السابعة - ذكر الطبري حدثني عمر بن محمد قال حدثنا عبيد بن إسحاق العطار قال
حدثنا مندل بن علي عن ثور بن يزيد عن سالم بن أبي الجعد قال : تزوج رجل من الأنصار
أمرأة فطعن عليها في حسنها ؛ فقال الرجل : إني لم أتزوجها لحسبها إنما تزوجتها لدينها وخلقها ؛
فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” ما يضرّك ألا تكون من آل حاجب بن زُرارة“ . ثم قال
النبي صلى الله عليه وسلم : ” إن الله تبارك وتعالى جاء بالإسلام فرفع به الخسيسة وأتم به
الناقصة وأذهب به اللوم فلا لوم على مسلم إنما اللوم لوم الجاهلية“ . وقال النبي
صلى الله عليه وسلم : ” إني لأرجو أن أكون أخشاكم لله وأعلمكم بما أتق“ ولذلك كان أكرم
البشر على الله تعالى . قال ابن العربي : وهذا الذي لحظ مالك في الكفاءة في النكاح . روى
عبد الله عن مالك يزوج المولى العربية ؛ واحتج بهذه الآية . وقال أبو حنيفة والشافعي :

يراعى الحسب والمال . وفي الصحيح عن عائشة أن أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة — وكان ممن شهد بدرا مع النبي صلى الله عليه وسلم — تبنى سالما وأنكحه هنداً بنت أخيه الوليد بن عتبة^(١) ابن ربيعة ، وهو مولى لامرأة من الأنصار . وضباعة بنت الزبير كانت تحت المقداد بن الأسود .

قلت : وأخت عبد الرحمن بن عوف كانت تحت بلال . وزينب بنت جحش كانت تحت زيد بن حارثة . فدل على جواز نكاح الموالى العربية ، وإنما تراعى الكفاءة في الدين .

والدليل عليه أيضا ما روى سهل بن سعد في صحيح البخارى أن النبي صلى الله عليه وسلم مرّ عليه رجل فقال : ” ما تقولون في هذا ؟ ” فقالوا : ” حرّى إن خطب أن يُنكح ، وإن شفع أن يُشفّع وإن قال أن يُسمع . قال : ثم سكت ، فرجل من فقراء المسلمين فقال : ” ما تقولون في هذا ؟ ” قالوا : ” حرّى إن خطب ألا يُنكح ، وإن شفع ألا يُشفّع ، وإن قال ألا يُسمع . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” هذا خير من ملء الأرض مثل هذا “ .

وقال صلى الله عليه وسلم : ” تُنكح المرأة لما لها وجمالها ودينها — وفي رواية — ولحسبها فعليك بذات الدين تربت يداك “ . وقد خطب سلمان إلى أبي بكر أبنته فأجابها ، وخطب إلى عمر أبنته فالتوى عليه ، ثم سأله أن ينكحها فلم يفعل سلمان . وخطب بلال بنت البكير فأبى إختوتها ، فقال بلال : يا رسول الله ، ماذا لقيت من بنى البكير؟ خطبت إليهم أختهم فمنعوني وأذوني ، فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل بلال ، فبلغهم الخبر فأتوا أختهم فقالوا : ماذا لقينا من سببك ؟ فقالت أختهم : أمرى بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فزوجوها . وقال النبي صلى الله عليه وسلم في أبي هند حين حجه : ” أنكحوا أبا هند وأنكحوا إليه “ . وهو مولى بنى بياضة . وروى الدارقطني من حديث الزهري عن عروة عن عائشة أن أبا هند مولى بنى بياضة كان حجاجا فحجم النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” من سرّه أن ينظر إلى من صور الله الإيمان في قلبه فلينظر إلى أبي هند “ . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أنكحوه وأنكحوا إليه “ . قال القشيري أبو نصر :

(١) وتسمى فاطمة .

وقد يعتبر النسب في الكفاءة في النكاح وهو الاتصال بشجرة النبوة أو بالعلماء الذين هم ورثة الأنبياء، أو بالمرموقين في الزهد والصلاح. والتقى المؤمن أفضل من الفاجر النسيب؛ فإن كانا تقيين فينثذ يقدم النسيب منهما؛ كما يقدم الشاب على الشيخ في الصلاة إذا استويا في التقوى.

قوله تعالى : **قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمَّنَّا قُلْ لَّزَّ تُوْمِنُوْا وَلَكِنْ قُوْلُوْا**
اَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ فِيْ قُلُوْبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوْا اِلٰهَ وَرَسُوْلَهُ
لَا يَلِيْكُمْ مِنْ اَعْمَالِكُمْ شَيْءٌ إِنَّ اِلٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿١٤﴾

نزلت في أعراب من بنى أسد بن خزيمة قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة جدبة وأظهروا الشهادتين ولم يكونوا مؤمنين في السر. وأفسدوا طرق المدينة بالعدرات وأغلوأ أسعارها، وكانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أتيناك بالأثقال والعيال ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان فأعطنا من الصدقة؛ وجعلوا يمينون عليه فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية. وقال ابن عباس : نزلت في أعراب أرادوا أن يتسموا باسم الهجرة قبل أن يهاجروا؛ فأعلم الله أن لهم أسماء الأعراب لا أسماء المهاجرين. وقال السدي : نزلت في الأعراب المذكورين في سورة الفتح : أعراب مزيّنة وجهينة وأسلم وغفار والذيل وأشجع؛ قالوا آمنا ليأمنوا على أنفسهم وأموالهم؛ فلما استنفروا إلى المدينة تحلفوا؛ فنزلت. وبالجملة فالآية خاصة لبعض الأعراب؛ لأن منهم من يؤمن بالله واليوم الآخر كما وصف الله تعالى. ومعنى « وَلَكِنْ قُوْلُوْا اَسْلَمْنَا » أى استسلمنا خوف القتل والسبي، وهذه صفة المنافقين؛ لأنهم أسلموا في ظاهر إيمانهم ولم تؤمن قلوبهم؛ وحقيقة الإيمان التصديق بالقلب. وأما الإسلام فقبول ما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم في الظاهر، وذلك يحقن الدم. ﴿وَإِنْ تُطِيعُوا اِلٰهَ وَرَسُوْلَهُ﴾ يعنى إن تخلصوا الإيمان ﴿لَا يَلِيْكُمْ﴾ أى لا ينقصكم. ﴿مِنْ اَعْمَالِكُمْ شَيْئًا﴾ لانه يلبته ويلوته : نقصه. وقرأ أبو عمرو « لَا يَلِيْكُمْ » بالهمزة، من آلت يآلت

أَلْتَأْتَا ؟ وهو اختيار أبي حاتم ؛ اعتبارا بقوله تعالى : « وَمَا أَلْتَأْتَاهُم مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ »^(١)
قال الشاعر :

أَبْلِغْ بَنِي ثُعَلٍ عَنِّي مُغْلَغَلَةً * جَهْدَ الرِّسَالَةِ لَا أَلْتَأَا وَلَا كَذِبًا
واختار الأولى أبو عبيد . قال رؤبة :

وَلَيْسَ لِذَاتِ نَدَى سَرِيْتُ * وَلَمْ يَلْنِي عَنْ سُرَاهَا لَيْتُ

أى لم يمنعنى عن سُرَاهَا مانع ؛ وكذلك آلاته عن وجهه ؛ فَعَلْ وَأَفْعَلْ بمعنى . ويقال
أيضا : ما آلاته من عمله شيئا ؛ أى ما نقصه ؛ مثل أَلْتَأَا ؛ قاله الفراء . وأنشد :
ويا كلن ما أعنى الولي فلم يَلْتُ ■ كأن بحافات النِّهَاء المزارعا^(٢)
قوله : فلم « يَلْتُ » أى لم ينقص منه شيئا . و « أعنى » بمعنى أنبت ؛ يقال :
ما أعنت الأرض شيئا ؛ أى ما أنبت . و « الولي » المطر بعد الوسمي ؛ سُمِّيَ وَلِيًّا لأنه يلي^(٣)
الوسمي . ولم يقل : لا يَأْتَاكُم ؛ لأن طاعة الله تعالى طاعة الرسول .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا
وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾^(١)
قُلْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا ﴾ أى صدقوا ولم
يشكوا وحققوا ذلك بالجهاد والأعمال الصالحة . ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴾ فى إيمانهم ؛
لا من أسلم خوف القتل ورجاء الكسب . فلما نزلت حلف الأعراب أنهم مؤمنون فى السر

(١) آية ٢١ سورة الطور . (٢) البيت لعدى بن زيد .

(٣) الوسمي : مطر الربيع الأول ؛ سُمِّيَ بِهِ لأنه يسم الأرض بالنبات .

والعلائية وكذبوا ، فنزلت . (قُلْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَدِينُكُمْ) الذى أتم عليه . (وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) .

قوله تعالى : يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَىٰ إِسْلَامِكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١٧) إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٨)

قوله تعالى : (يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا) إشارة إلى قولهم : جئناك بالأثقال والعيال . و « أن » في موضع نصب على تقدير لأن أسلموا . (قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَىٰ إِسْلَامِكُمْ) أى بإسلامكم . (بَلِ اللَّهُ يَمُنُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ) « أن » موضع نصب ، تقديره بأن . وقيل : لأن . وفي مصحف عبد الله « إذ هداكم » . (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) أنكم مؤمنين . وقرأ عاصم « إن هداكم » بالكسر ، وفيه بعد ، لقوله « إن كنتم صادقين » . ولا يقال : يمين عليكم أن يهديكم إن صدقتم . والقراءة الظاهرة « أن هداكم » . وهذا لا يدل على أنهم كانوا مؤمنين ، لأن تقدير الكلام : إن آمنتم فذلك منة الله عليكم . (إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ) قرأ ابن كثير وابن محيصن وأبو عمرو بالياء على الخبر ، ردًا على قوله : « قالت الأعراب » . الباقيون بالتاء على الخطاب .



تم بعون الله تعالى الجزء السادس عشر من تفسير القرطبي ،
يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء السابع عشر ، وأوله :
” سورة (ق) “



كَمَّلَ طبع الجزء السادس عشر من كتاب "الجامع لأحكام القرآن للقرطبي"

بمطبعة دار الكتب المصرية في يوم الثلاثاء ١٥ ذو القعدة سنة ١٣٦٦

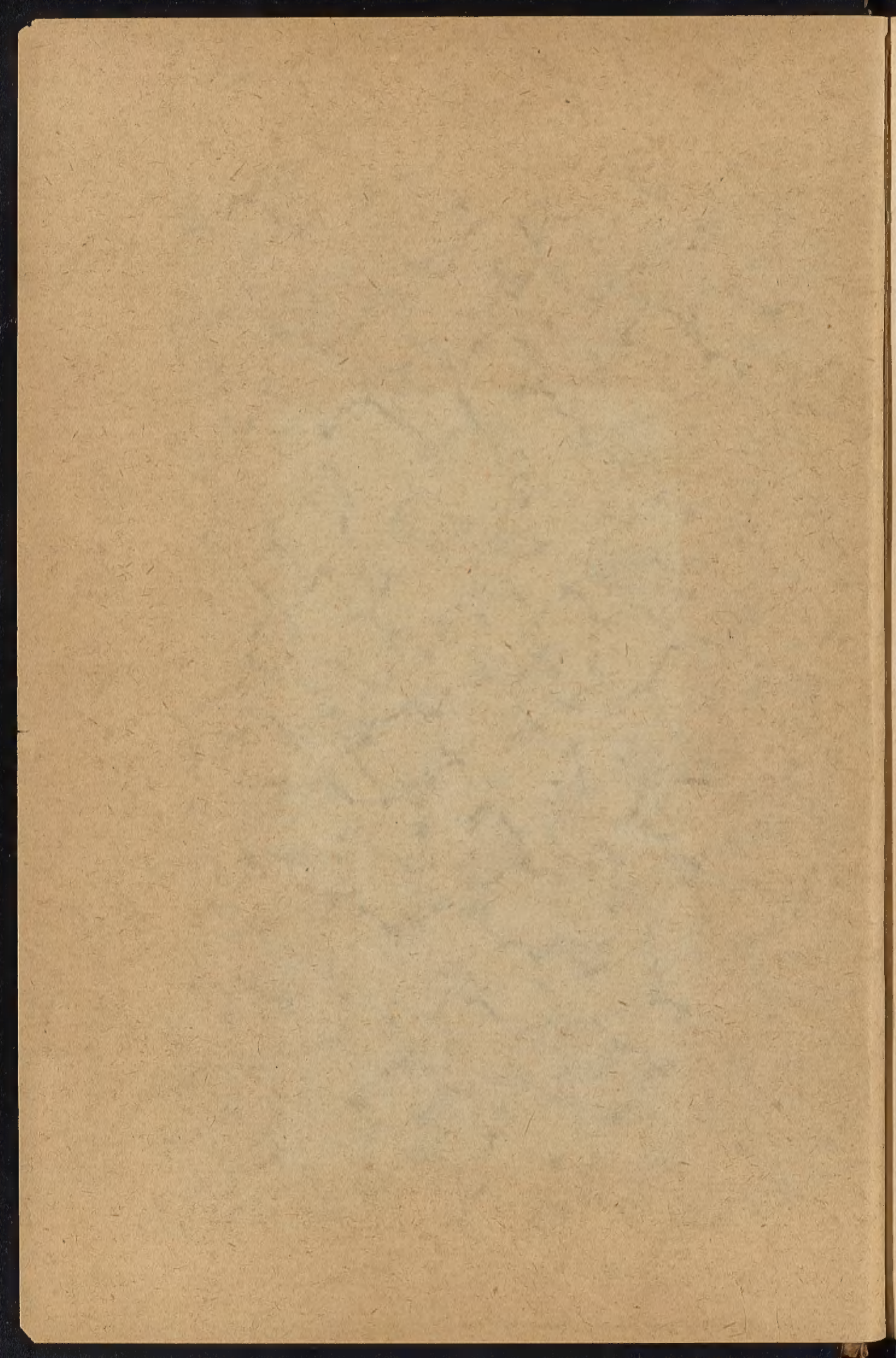
(٣٠ سبتمبر سنة ١٩٤٧) م

محمد نديم

مدير المطبعة بدار الكتب

المصرية







COLUMBIA UNIVERSITY



0026814935

DATE DUE

~~GL JUN 12 1980~~

DATE DUE

~~GL JUL 11 1980~~

NOV 25 1980

09761080

MAIN ENTRY

INSERT

BOOK CARD

PLEASE DO NOT REMOVE.
A TWO DOLLAR FINE WILL
BE CHARGED FOR THE LOSS
OR MUTILATION OF THIS CARD

25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80
PRINTED IN U.S.A.

Q8819761080

JAN 18 1963



K84
5